

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

الموسوعة الفقهية جِزْءُ السُّورِ

المجلد العاشر

إعداد

جعفر شرف الدين

تقديم

د. عبد العزيز بن عثمان التويجري



الموسوعة القرآنية خصائص السور

دارالتقريب بين المذاهب الإسلامية

الموسوعة الفقهية

خِصَائُصُ الشُّرُكِ

المجلد العاشر

مركز تحقيق كامبوتر علوم إسلامي
إعداد

جعفر شرف الدين

تقديم

د. عبد العزيز بن عثمان التويجري

مراجعة

د. محمد توفيق أبو علي

الأستاذ أحمد حاطوم

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

شارع جان دارك - بناية الوهاد
ص.ب ٨٣٧٥ - بيروت - لبنان

تلفون ٣٥٠٧٢١ / ٢ (٠١)

تلفون + فاكس: ٦٠٢٠٢٩ - ٣٥٣٠٠٠ (٩٦١١)

e-mail: allprints@netgate.com.lb

الطبعة الأولى

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

الإخراج الفني: زامية عاصي

توضيح

ينبغي لنا الإشارة إلى أن بعض المباحث التي كانت مطروحة في المجلدات السابقة ستغيب عن هذا المجلد وما سيليه من مجلدات. ومرّة ذلك إلى أن طبيعة السور القرآنية الكريمة التي غابت عنها تلك المباحث، لا تستجيب لدواعي بعض العناوين؛ فعلى سبيل المثال لا الحصر، فإن سورة قرآنية كريمة، لا تشتمل على معانٍ لغوية غامضة، أو لا يكتنفها شيء من التغاير في الفهم والتحليل، لا تحتاج إلى مبحث «المعاني اللغوية». وكذلك، فإن سورة قرآنية كريمة لا يتضمّن نصّها مجازاً، لا تستجيب، وفاقاً لنمط بيانها، إلى مبحث «المعاني المجازية»... . وقس على ذلك.

وغنيّ عن القول أن أصحاب المصادر والمراجع التي ارتكزت عليها هذه الموسوعة هم أهل معرفة ودراية، بل هم أهل الاختصاص في هذا الشأن؛ ولم يتركوا هذه المباحث سهواً أو تُشدّاناً لراحة، أو تخفيفاً من عناء. وما كان لهم أن يغفلوها لو أنهم وجدوا ما يقتضيها؛ ناهيك من أن بعض المباحث قد استوفت أغراضها في آيات متشابهات من سورٍ تضمنتها المجلدات السابقة. فصار الكلام عليها، في هذا المجلد وما يليه، من قبيل التكرار.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

سورة التغابن



مرکز تحقیق و تفسیر علوم اسلامی





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «التغابن» (*)

«ما من عبد يدخل الجنة إلا ويرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً، وما من عبد يدخل النار إلا ويرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة».

قال النيسابوري: «يجوز أن يفسر التغابن بأخذ المظلوم حسنات الظالم، وحمل الظالم خطايا المظلوم؛ وإن صَحَّ مجيء التغابن بمعنى الغُبن، فذلك واضح في حق كل مقصر صرف شيئاً من استعداده الفطري في غير ما أعطي لأجله».

وقال الشيخ مخلوف: «يوم التغابن يظهر فيه غبن الكافر بتركه الإيمان، وغبن المؤمن بتقصيره في الإحسان».

سورة التغابن سورة مدنية، آياتها ١٨ آية، نزلت بعد سورة التحريم.

والتغابن بمعنى الغُبن، لأن أهل الجنة يغبنون أهل النار، ويأخذون أماكنهم في الجنة. أي ينتصر أهل الجنة في ذلك اليوم، لأنهم نالوا حقهم مضاعفاً.

وقال جار الله الزمخشري: التغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة، وهو أن يغبن بعضهم بعضاً، لنزول السُعداء منازل الأشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء، ونزول الأشقياء في منازل السُعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء كما ورد في الحديث:

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

مع السورة

[في-الآيات ١ - ٤]، نجد آيات تذكر جلال الخالق-المبدع، وتُصور قدرة الله القدير.

١ - فهو سبحانه مالك الملك، وصاحب الفضل والنعم، وهو القادر القاهر المثصف بصفات الجلال والكمال، وقدرة الله لا حدود لها فهي محيطة بكل شيء، لهيمنة على كل شيء، مدبرة لكل شيء، حافظة لكل شيء، لا يفتر عنها شيء، سواء في ذلك الكبير والصغير والجليل والحقير.

والمؤمن يدرك آثار هذه القدرة، ويشعر بجلال الله وعظمته، وعلمه ووقايته، وقهره وجبروته، ورحمته وفضله، وقربه منه في كل حال.

٢ - وقد خلق الله الإنسان ومَنحه الإرادة والاختيار، وميَّزه بذلك من جميع الموجودات، وأرسل إليه الرسل وأنزل إليه الكتب ليساعده على الإيمان. ومن الناس من يهديه الله للإيمان، ومنهم من يختار الكفر والجحود.

٣ - وقد أبدع الله خلق السماء فرفعها، وزينها بالنجوم، وخلق

الأرض، وأودع فيها الأقوات والأرزاق، والجبال والبحار والأنهار؛ وخلق الإنسان في أبدع صورة وأحسن تركيب، حيث يجتمع فيه الجمال إلى الكمال، ويتفاوت الجمال بين شكل وشكل، ولكن الله، جلّ جلاله، مَنع الجميع بكل ما يحتاجون إليه من الآلات الجسدية، ومن المواهب المعنوية، ومن الخصائص التي يتفوق بها الإنسان على سائر الأحياء.

٤ - وقد أحاط علم الله، سبحانه، بالسماء والأرض والسر والعلن، والمؤمن يحس، من الله تعالى، إحاطة علمه به، ويشعر أنه مكشوف كله لعين الله، فليس له سر يخفى عليه، وليست له نية غائبة في الضمير لا يراها، وهو العليم بذات الصدور.

وبهذه المعاني يستقر الإيمان في القلب، ويستقر تعظيم الله، سبحانه، والشعور بجلاله ورقابته.

أما الآيتان ٥ و ٦، فتذكّران بما أصاب مكذّبي الرُّسل من الهلاك والدمار. لقد جاءتهم الرُّسل بالآيات الواضحة، فاستكثروا أن يكون النبي إنساناً من البشر، وأعرضوا عن الهدى

فأعرض الله عنهم، وهو سبحانه غني عن عباده، محمود على نعمائه.

[الآيات ٧ - ١٣] تستعرض شبهة الكافرين في البعث وإنكارهم له، وترد عليهم بأن البعث حقيقة مؤكدة، ويشيع البعث الحساب والجزاء. والإيمان بالله ورسوله سبيل النجاة والهداية، فيجمع الله المؤمنين والكفار في يوم التغابن.

والتغابن تفاعل من الغين، وهو تصوير لما يقع من فوز المؤمنين بالنعيم، وحرمان الكافرين من كل شيء منه، ثم صيرورتهم إلى الجحيم؛ فهما نصيبان متباعدان، وكأنما كان هناك سباق للفوز بكل شيء، ليغيب كل فريق مسابقه، ففاز فيه المؤمنون، وهزم فيه الكافرون.

إن من آمن وعمل صالحاً له جزاؤه في جنة الخلد والفوز العظيم، ومن كفر بالله وكذب بآياته، له عقابه وخلوده في النار وبئس المصير.

وإن من أصول الإيمان أن تؤمن بالقضاء والقدر؛ وأن ترى الله خالق كل شيء، وأن تفوض إليه الأمر، وأن تحني رأسك إجلالاً لعظمته، وتسليماً لقضائه وقدره.

وطاعة الله وطاعة الرسول طريق الفلاح، والإعراض عن طاعتهما نذير بالعقاب، وليس هناك في الكون إلا إله واحد، يتوكل عليه المؤمن، ويتيقن بوجوده، ويوحد به ويعظمه، وذلك أساس العقيدة الإسلامية: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكل المؤمنون﴾.

روابط الأسرة

تشجع الآيات الأخيرة من السورة لبناء المجتمع، وتهذيب العاطفة، وتوجيه العلاقات الأسرية الوجهة السليمة.

فالآيات الأولى من السورة شبيهة بالآيات المكية في بناء العقيدة، وتأكيدها معنى الألوهية، وبيان صفات الله وكمالاته؛ أما الآيات الأخيرة من السورة فتشجع لبناء مجتمع سليم.

وفي تفسير مقاتل وابن جرير الطبري: أن الآية ١٤ نزلت في قوم كانوا أرادوا الإسلام والهجرة، فثبّطهم عن ذلك أزواجهم وأولادهم. وروى ابن جرير، عن عكرمة، أن رجلاً سأل ابن عباس عن قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَزْوَاجِهِمْ وَأُولَدِهِمْ عُدُوًّا لَكُمْ فَأَعْدَوْهُمْ﴾ [الآية

[١٤]، قال: هؤلاء رجال أسلموا فأرادوا أن يأتوا رسول الله (ص) بالمدينة، فلما أتوا رسول الله (ص) ورأوا الناس قد فقهوا في الدين، هموا أن يعاقبهم فأنزل الله تعالى هذه الآية، وفيها: ﴿وَلَا تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝﴾.

فينبغي ألا تشغل المكلف زوجته ولا أولاده عن طاعة الله، وأن تكون أسرته لمرضاة ربه، معينة على الإصلاح والإصلاح. إن الله يمتحن الإنسان بالمال والولد، فالمؤمن يتخذ ماله وسيلة لمرضاة ربه ويجعل من ولده أثراً صالحاً؛ وعند الله الأجر الأكبر لمن أحسن استخدام ماله وولده في طريق الخير والإحسان.

روى الإمام أحمد: أن رسول الله (ص) كان يخطب، فجاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران، فنزل رسول الله (ص) عن المنبر فحملهما، ووضعهما بين يديه ثم قال: صدق الله ورسوله ﴿إِنَّمَا أَنُؤَلِّكُمُ وَأُولَدُكُمْ فِتْنَةً﴾ [الآية ١٥]. فنظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران حتى قطعت حديثي ورفعتهما.

وفي الأثر: الولد مَجْبَنَةٌ مَبْخَلَةٌ، أي يجعل والده جباناً وبخيلاً، رغبة من الأب في توفير الحماية والعمال لولده.

والإسلام يهذب الخرائز، ويُنَمِّي الفطرة ويوجهها الوجهة السليمة، فيأمر بالاعتدال في حب المال والولد، ويحذر من الافتتان بهما، وإذا طَلَبَتِ الزوجة أو الأولاد، ما يفضب الله فحذار من طاعتهم، فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

وكل ما قد نرى تفنى بشائسته يبقى الإله ويفنى الأهل والولد وفي آخر السورة دعوة إلى تقوى الله قدر الطاقة والاستطاعة، وحث على الصدقة والإحسان، وتحذير من البخل والشح: ﴿إِنْ تَقَرَّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [الآية ١٧]. وإن تقدموا صدقة للفقراء، وعملاً صالحاً في مرضاة الله، فإن الله يضاعف الثواب لكم إلى سبعمئة ضعف، ويصفح عن سيئاتكم، ويشكر لكم أعمالكم، وهو سبحانه شكور حلیم. فالله صاحب الفضل والتعم يطلب من عبده فضل ما أعطاه، ثم يشكر لعبده ويعامله بالحلم والعفو عن التقصير؛ ما أجمل الله وما أعظم حلمه، وما أوسع رحمته وفضله!

وفي الآية الأخيرة تظهر صفات الجلال والكمال، فهو سبحانه ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ﴾ أي ما لا تراه العباد ويغيب عن أبصارهم. ﴿وَالشَّهَدَةُ﴾ ما يشاهدونه فيرونه بأبصارهم. فكل شيء مكشوف لعلمه، خاضع لسلطانه، مدبّر بحكمته؛ وهو العزيز الغالب، الحكيم في تدبير خلقه وصرّفه إياهم فيما يصلحهم.

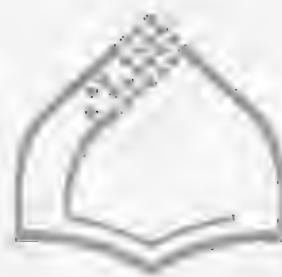
المعنى الإجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود

سورة الشّعابن: بيان تسبيح المخلوقات، والحكمة في تخلق الخالق، والشكاية من القرون الماضية، وإنكار الكفار البعث والقيامة، وبيان الثواب والعقاب، والإخبار عن عداوة الأهل والأولاد، والأمر بالتقوى حسب الاستطاعة، وتضعيف ثواب المتقين، والخبر عن اطلاع الحق على علم الغيب في قوله سبحانه: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةُ الْغَيْبِ﴾.



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن



مرکز تحقیقات کتب و پژوهش‌های اسلامی

ترابط الآيات في سورة «التغابن»*

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة التغابن بعد سورة التحريم، ونزلت سورة التحريم بعد سورة الحُجُرَات، ونزلت سورة الحجرات فيما بين صلح الحُدَيْبِيَّة وغزوة بدر، فيكون نزول سورة التغابن في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُمِّيت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في [الآية ٩] منها: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ يَوْمَ الْحُجْمِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ وتبلغ آياتها ثمان عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إنذار الكافرين، من المنافقين وغيرهم،

بعذاب الدنيا والآخرة، ليدعوهم إلى الإيمان بالله ورسوله والإنفاق في سبيله؛ ولا شك في أنَّ هذا الغرض قريب من الأغراض المقصودة من سورة «المنافقون» والسور السابقة عليها، وهذا هو وجه المناسبة في ذكر هذه السورة بعدها.

الإنذار بعذاب الدنيا والآخرة

الآيات [١ - ١٨]

قال الله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ فَذَكَرَ سُبْحَانَهُ، تَسْبِيحَ كُلِّ شَيْءٍ لَهُ وَاحْتِصَاصَهُ بِالْمُلْكِ وَالْحَمْدِ، وَأَنَّهُ خَلَقْنَا فَمَنْ كَافِرٌ مِمَّنَّا مُؤْمِنٌ، وَهُوَ بَصِيرٌ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الغني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

بما نعمله؛ وآتاه، جلّ جلاله، خلق السماوات والأرض بالحق، ولم يخلقهما عبثاً؛ وآتاه صورنا فأحسن صورنا وإليه مصيرنا؛ وأنه يعلم ما نسر وما نُغْلِيظُ فيحاسبنا عليهما؛ ثم ذكر ما أنزله من عذاب الدنيا بالكافرين السابقين وما أعدّه لهم من عذاب الآخرة، ليكون في هذا نذير لهم؛ وذكر أنهم يزعمون أنهم لن يُبعثوا، وردّ عليهم بأنهم سيبعثون وسينبأون بعملهم؛ ثم أمرهم أن يؤمنوا به ويرسلوه؛ وحذّره اليوم الذي يجمعهم فيه وهو يوم التغابن، لأنّ أهل الحق يَغْبُثُونَ فيه أهل الباطل؛ وذكر أن من يؤمن به ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته ويدخله جنّاته، ومن يكفر به

يعذبه بتاره، وكل هذا بإذنه وتقديره؛ ثم أمرهم، بعد هذا، أن يطيعوه ويطيعوا رسوله، فإن أعرضوا عن طاعتهما فقد بُلّغوا ما أمروا به، وليس على النبي (ص) إلا أن يبلغهم، ثم يتوكل بعد هذا عليه، سبحانه، هو ومن آمن به لينصرهم عليهم؛ ثم ذكر لهم أنّ من أزواجهم وأولادهم عدوّاً لهم، وحذّره أن يؤثروهم على دينهم؛ ثم أمرهم أن يتقوه ما استطاعوا، وينفقوا في سبيله من أموالهم. ووعدهم بأن يضاعف لهم ما ينفقونه ويغفر لهم، لأنّه شكور حلیم: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١٨﴾.

أسرار ترتيب سورة «التغابن» (*)

أقول: لما وقع في آخر سورة «المنافقون»: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [الآية ١٠]. عَقِبَ بسورة التغابن، لأنه قيل في معناه: إن الإنسان يأتي يوم القيامة، وقد جمع مالا، ولم يعمل به خيراً، فأخذه وارثه بسهولة، من غير مشقة في جمعه، فأنفق في وجوه الخير، فالجامع محاسبٌ معذبٌ مع تعب في جمعه، والوارث منعمٌ مثابٌ، مع سهولة وصوله إليه، وذلك هو التغابن.

فارتباطه بآخر السورة المذكورة في غاية الوضوح. ولهذا قيل هنا: ﴿وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقْ شَحًّا

نَفْسِهِ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١﴾. وأيضاً ففي آخر «المنافقون»: ﴿لَا تِلْكَ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الآية ٩]. وفي هذه: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [الآية ١٥]. وهذه الجملة كالتعليل لتلك الجملة، ولذا ذكرت على ترتيبها^(١).

وقال بعضهم: لما كانت سورة «المنافقون» رأس ثلاث وستين سورة، أشير فيها إلى وفاة النبي (ص) بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا﴾ [الآية ١١]. فإنه مات على رأس ثلاث وستين سنة، وعقبها بالتغابن، ليظهر التغابن في فقدته (ص)^(٢).

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) يعني الأموال أولاً، والأولاد ثانياً، وفي كلتا السورتين.

(٢) أورد السيوطي هذا القول في الإتيان: ٣٠/٤ غير مَقْرُوءٍ كما هو ههنا، كدليل على أنه ما من شيء إلا ويمكن استخراجُه من القرآن.



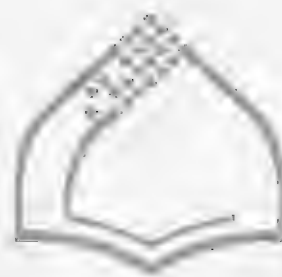
مرکز تحقیقات اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «التغابن» (*)

قال تعالى: ﴿فَقَالُوا أَبَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾
[الآية ٦] بالجمع لأنّ «البشر» في المعنى
جماعة.



(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «التغابن» (*)

التوَلَّى والاستغناء معاً بعد مجيء
رسولهم إليهم، والله تعالى لم يزل غنياً؟

قلنا: معناه: وظهر استغناء الله تعالى
عن إيمانهم وعبادتهم حيث لم يلجئهم
إلى الإيمان، ولم يضطرهم إليه مع
قدرته تعالى على ذلك.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ
بِاللهِ يَهْدِ اللهُ قَلْبَهُ﴾ [الآية ١١] مع أن الهداية
سابقة على الإيمان، لأنه لولا سبق
الهداية لما وجد الإيمان؟

قلنا: ليس المراد «يَهْدِ» قلبه
للإيمان، بل المراد به «يَهْدِ» قلبه للمؤمنين
عند نزول المصائب، فيعلم أن ما
أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم
يكن ليصيبه. الثاني «يَهْدِ» قلبه للرضا
والتسليم عند نزول المصائب. الثالث

إن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿فَنَكُرُ
كَافِرٌ وَمَنْكُرٌ مُّؤْمِنٌ﴾ [الآية ٢] فقدّم
الكافر في الذكر؟

قلنا: الواو لا تُعني رتبة ولا تقتضي
ترتيباً، كما قال تعالى: ﴿فَيَنْهَرُ شَرِيًّا
وَسَعِيدًا﴾ [مرد]، وقال تعالى: ﴿لَا
يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الحشر/٢٠]، وقال
سبحانه: ﴿فَيَنْهَرُ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ. وَمِنْهُمْ
مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَائِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ [فاطر/
٣٢]، وقال تعالى: ﴿يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ
إِنْتِخَاً وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ [الشورى/
١٠]، وقد ذكرنا في الآية الأخيرة
معنى آخر في موضعها.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿وَتَوَلَّوْاْ
وَأَسْتَقْنَى اللهُ﴾ [الآية ٦] يوهم وجود

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.

«يهد» قلبه للاسترجاع عند نزول المصائب، وهو أن يقول: ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة]. الرابع «يهد» قلبه: أي يجعله ممّن إذا ابتلي صبر، وإذا أنعم عليه شكر، وإذا ظلم غفر. والخامس: «يهد» قلبه لاثبات السُّنة إذا

صح إيمانه، وقرئ (يهداً) بفتح الدال وباليهمز، من الهدؤ، وهو السكون، فمعناه: ومن يؤمن بالله إيماناً خالصاً يسكن قلبه، ويطمئن عند نزول المصائب والمحن، ولا يجزع ويقلق.



المعاني المجازية في سورة «التغابن» (*)

بالمتعاقدين والمتبايعين؛ فكان المؤمنين ابتاعوا دار الشواب، وكان الكافرين اعتاضوا منها دار العقاب، فتفاوتوا في الصَّفقة، وتغابنوا في البيعة، فكان الريحُ مع المؤمنين، والخسران مع الكافرين.

ويشبه ذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَخْرَجٍ تُحِبُّونَ يُخْرِجُكُمْ مِنَ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ تَوَكَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الصف].

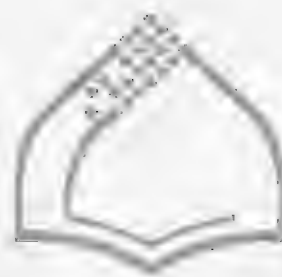
وليس في السورة التي يذكر فيها «الطلاق» (*) شيء من الغرض الذي نُقِصَده في هذا الكتاب.

في قوله تعالى: ﴿فَتَايَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [الآية ٢٨] استعارة. والمراد بالنور ههنا القرآن. وإنما سُمي نوراً لأن به يُهتدى في ظلم الكفر والضلال، كما يُهتدى بالنور الساطع، والشهاب اللامع. وضياء القرآن أشرف من ضياء الأنوار، لأن القرآن يعشُو إليه القلب، والنورُ يعشُو إليه الطرف.

وقوله سبحانه: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ يَوْمَ الْحُجِّ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ [الآية ٩]. فذكر التغابن ههنا مجاز، والمراد به، والله أعلم، تشبيه المؤمنين والكافرين

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(*) يرى المؤلف أن سورة الطلاق ليس فيها شيء من مجازات القرآن.

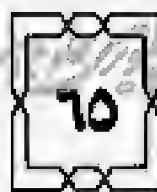


مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

سورة الطلاق



مرکز تحقیقات کلامی و فقهی اسلامی





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «الطلاق» (*)

سورة الطلاق سورة مدنية وآياتها ١٢ آية، نزلت بعد سورة الإنسان.

العناية بالأسرة

غني الإسلام بنظام الأسرة، ودعا إلى تدعيم روابط المحبة والمودة بين الزوجين، وجعل الألفة بينهما آية من آيات الله؛ قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [الروم/ ٢١].

وقد حفل القرآن الكريم بشأن العلاقات الزوجية والعائلية، فحرص على سلامة الأسرة وتأكيد مودة الأبناء للآباء، ورعاية الآباء للأبناء، ثم حث الزوج على إحسان معاملة زوجته،

والتسامح معها، والصفح عن بعض هفواتها، وعدم التسرع في طلاقها. فلعل البغيض يصبح حبيباً، ولعل الله أن يرزق الزوجين ثمرة تقوي الروابط المشتركة بينهما. قال تعالى: ﴿وَعَايِزُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَسَبِّحْ أَنْ تَكَرَّهُوا شَيْئًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝﴾ [النساء].

إن الإسلام لا يحارب دوافع الفطرة ولا يستقذرها، وإنما ينظمها ويطهرها، ويرفعها عن المستوى الحيواني، ويرقيها حتى تصبح هي المحور الذي يدور عليه الكثير من الآداب النفسية والاجتماعية؛ ويقيم العلاقات الجنسية على أساس من المشاعر الإنسانية الراقية، التي تجعل من التقاء جسدين،

(هـ) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

التقاء نفسين وقلبين وروحين؛ وبتعبير شامل التقاء إنسانين، تربط بينهما حياة مشتركة، وآمال مشتركة، وآلام مشتركة، ومستقبل مشترك، يلتقي في الذرية المرتقبة، ويتقابل في الجيل الجديد، الذي ينشأ في العش المشترك، الذي يقوم عليه الوالدان حارسين لا يفترقان».

وقد حظيت تشريعات الأسرة بعناية القرآن والسنة، والفقه الإسلامي والدراسات الإسلامية.

وندرك، من روح الدين الإسلامي ومن تشريعاته، رغبته في استقرار الأسرة، واستمرار الرابطة الزوجية.

«وقد أحاط الإسلام رابطة الزوجية بكل الضمانات التي تكفل استقرارها واستمرارها، وفي سبيل هذه الغاية يرفعها إلى مرتبة الطاعات، ويعين على قيامها بمال الدولة للفقراء والفقيرات، ويفرض الآداب التي تمنع التبرج والفتنة، كي تستقر العواطف ولا تلتف القلوب على هتاف المثيرة؛ ويفرض حد الزنا وحد القذف، ويجعل للبيوت حرمتها بالاستئذان عليها، والاستئذان بين أهلها في داخلها».

وفي كتب الصحاح حشد رائع من

الأحاديث النبوية الشريفة تتضمن التوصية بالنساء، وإحسان معاملتهن، وتطبيب خواطرهن؛ وتجعل طاعة المرأة لزوجها فريضة، ومحافظتها على بيته وسره وأولاده حقاً واجباً، ورعايتها لما تحت يدها أمانة؛ وتحث الزوجين على تقوية الروابط بينهما، والتعاون من أجل وحدة الهدف واستبقاء الحياة الزوجية، وتربية الأبناء والذرية، فيقول النبي (ص): «اشتَوْصُوا بالنساء خيراً». ويقول عليه الصلاة والسلام: «كلُّكم راع وكلُّكم مسؤول عن رعيته. الرجل راع وهو مسؤول عن رعيته، والمرأة في بيت زوجها راع وهي مسؤولة عن رعيته». وكلُّكم راع وكلُّكم مسؤول عن رعيته».

الطلاق

نزل القرآن الكريم من عند العليم الخبير، البصير بالنفوس وطبائعها، والعواطف وجموحها، والغرائز وتكوينها؛ فقد تصاب سفينة الحياة الزوجية ببعض الصدمات والاضطرابات، وعندئذ يوصي القرآن الرجل بالتريث والترحل، وعدم اتباع الهوى ونزوات الغضب.

فإذا اشتد الخلاف بين الزوجين، وكثر النزاع بينهما، فلا مانع من التفاهم بالمعروف على نقاط الخلاف، ودراسة أسباب النزاع، ليتعرف كل طرف على ما يؤلمه من الطرف الآخر، وهذه المعرفة يمكن أن تكون وسيلة عملية إلى أن يتجنب كل طرف ما يؤلم شريك حياته، أو يخفف من هذه الآلام؛ وهذا نوع من استدامة العشرة أو تحمل المسيرة.

فإذا لم يُجدِ التفاهم الشخصي بين الزوجين، وتفاقمت الأمور وتحولت إلى الثُغور والنشوز، والرغبة في الإعراض والفرار، فليس الطلاق أول خاطر يهدي إليه الإسلام، بل لا يذ من محاولة يقوم بها الآخرون، وتوحيي يحاوله أهل الخبرة والتجربة، أو أهل العلم والمعرفة بشؤون الحياة الزوجية، أو بعض الأقارب المحشكين. قال تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّي اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (النساء).

﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (النساء/ ١٢٨).

وفي نصوص القرآن والسنة والآثار ما يحض على استبقاء الحياة الزوجية، والقناعة والرضا، وعدم التطلع إلى الآخرين.

قال تعالى: ﴿لَا تَدْنَنَّ عَيْنَكَ إِنْ مَا مَتَّقْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [الحجر/ ٨٨]. ويقول النبي (ص) «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوَاقَاتِ، فَإِذَا تَزَوَّجْتُمْ فَلَا تَطْلُقُوا».

وجاء رجل إلى سيدنا عمر رضي الله عنه، يريد أن يطلق زوجته، فسأله عمر عن السبب، فقال الرجل إني لا أحبها، فقال له عمر: أَوْ كُلَّ الْيَوْمِ تُبْنِي عَلَى الْحَبِّ؟ فأين التذم وأين الوفاء؟ أي إنك أعطيت زوجتك أملاً وعهداً صادقاً، وذمة بأن تكون لك، فاتق الله في هذا العهد، وهذه الذمة، وهذا الأمل؛ فلا تهدم بيتك بيدك، ولا تخيب آملاً تعلقت بك.

وقد سمي الله الزواج ميثاقاً غليظاً، ثم حث على حُسن العشرة، أو على القراق بالمعروف، والإحسان إلى الزوجة ومكارمتها، وترك بعض الأموال والمهر تطيباً لخاطرها، وتعويضاً لها عما أصابها من أضرار.

قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْتَبِّدَالَ رَوْحَ مَكَاتِ رَوْحٍ وَمَا تَشْتَدُّ لِحَدَثِهِمْ قَنَطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بِهَيْئَتِكَ وَإِنَّمَا هِيَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ نَيْتِنًا غَلِيظًا ﴿١٦﴾﴾ [النساء].

مع السورة

مما شرعه الله تعالى للحذ من الطلاق، أنه سبحانه لم يبح الطلاق في كل وقت، بل أمر بالصبر والثريث والانتظار؛ فقد يكون الرجل واقعاً تحت تأثير غضب جامح، أو نزوة عارضة.

كما أن المرأة إنسان مريض الإحساس في حاجة إلى الخلط وحسن المعاملة. ويتمثل ذلك فيما يأتي:

١ - ينبغي أن يكون الطلاق في طهر لم تُجامع فيه المرأة حتى تستقبل عدتها بدون تطويل عليها.

٢ - ينبغي أن تقيم المرأة في بيت الزوجية، فهو بيتها ما دامت على ذمة الزوج، ولا يجوز خروجها منه إلا في حالة الضرورة، بأن يترقب على بقائها في البيت نزاع لا يطاق، أو إساءة

لأهل الزوج، أو ارتكاب لذنوب كبيرة.

٣ - أباح الله للزوج مراجعة زوجته في فترة العدة، ولعل في بقائها في بيت زوجها ما يجعله يعدل عن الطلاق؛ ثم إن القلوب بيد الله تعالى، وهو سبحانه مقلب القلوب. قال تعالى: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١٧﴾﴾.

٤ - إذا أتمت المرأة عدتها فيجب أن يمسكها الزوج بالمعروف، أو يفارقها بالمعروف؛ ولا بد من الإشهاد على الطلاق أو الرجعة، حتى تكون الحياة بين الزوجين ناصعة نزيهة.

٥ - حث القرآن على التقوى ومراقبة الله تعالى، وإدراك أن الرزق بيده سبحانه؛ والعمال رزق، والتوفيق رزق، وينبغي أن يكون المؤمن متوكلاً على الله في كل حال؛ فهو مقدر الأمور ﴿وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرَهُ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٤﴾﴾ فلعل حياة ولكل أمر قدر، وكل شيء مقدر بمقداره، وبزمانه وبمكانه وبملاساته، وبنتائج وأسبابه، وليس شيء مصادفة، وليس شيء جزافاً في هذا الكون كله، وفي نفس الإنسان وحياته.

٦ - لقد بين القرآن في سورة البقرة عدة المطلقة، بأنها ثلاث حيضات، فإذا حاضت المرأة ثلاث مرات تأكدت من خلوق رحمها من الحمل، ويباح لها الزواج بعد مدة العدة. قال تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة/ ٢٢٨] وفي الآية الرابعة من سورة الطلاق بيان عدة المرأة التي لا تحيض، إما لصغر سنّها أو لكبر سنّها؛ فالمرأة قبل البلوغ لا تحيض، وبعد سن الخمسين سنة لا ينزل عليها الحيض.

ومثل هذه المرأة عدتها ثلاثة أشهر، أما المرأة الحامل فعدتها وضع الحمل.

وتتخلل آيات الطلاق دعوة إلى تقوى الله، وبيان أنّ هذه الأحكام من عند الله، ومن يتق الله ويطيع أوامره ويحسن معاملة الطرف الآخر، فله أجر عظيم، وثواب كبير.

٧ - وتفيد الآيتان ٦ و ٧ أنّ الزوجة في فترة العدة لا تزال على ذمة الزوج، ولذلك يجب أن تسكن في سكن مناسب لحالة الزوج، ولا يصح أن يحتال الزوج لينزل ضرراً بزوجه؛

ومهما طالّت فترة الحمل فيجب على الزوج أن يساهم في نفقة الحامل حتى تضع حملها، وفي فترة الرضاعة يجب على الزوج أن يساهم في نفقة الرضاعة، ودفع أجرتها للأم، وهذه النفقة تقدر بحال الزوج ويساره أو إعساره.

وبذلك وضع القرآن أصولاً يلتزمها كل إنسان، فالفقير ينفق حسب حاله، والغني ينفق ممّا أعطاه الله، والأرزاق بيد الله فهو سبحانه الميسر، وهو الرزاق ذو القوة المتين، قال تعالى: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ. وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْفُلُ اللَّهُ فَنًا إِلَّا مَّا آتَاهَا سَيِّعُلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرِ يُسْرٍ﴾ (٧).

٨ - وقد عالجت السورة كل أنواع الكيد والحيل في إصابة الشريك بالأذى عند إنهاء الحياة الزوجية، بقوله تعالى ﴿وَلَا تُضَارَّوهُنَّ﴾ وهذا القول يشمل كل أنواع العنت التي لا يحصرها نص قانوني مهما اتسع؛ وفي الحديث الشريف: «لا ضرر ولا ضرار»، وهو أصل عام ينهى المؤمن عن ضرر الناس، فضلاً عن إضراره بمن كانت زوجة له.

وتفيد السورة أَنَّ الرزق بيد الله، وأنَّ الأمل في وجه الله؛ وبذلك تنتهي الحياة الزوجية بالأدب الجميل الرفيع، وبالأمل في استئناف حياة أفضل وأيسر ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾.

وفي ختام سورة الطلاق تعرض السورة عدداً من المؤثرات العاطفية تظهر فيها قدرة الله وجلاله، فإن تَغَلَّبَ شريك على شريكه الآخر، أو استطاع أن يظلمه، فليتذكر قدرة الله وعقابه للظالمين.

لا تَظْلَمَنَّ إِذَا مَا كُنْتَ مَقْنَدِرًا
الظلم شيمته يفضي إلى الندم
تضام عينيك والمظلوم منتبه
يدعو عليك وعين الله كم تَنَمَّ

[فالأيات ٨ - ١٢] وإن كانت في غير موضوع الطلاق، إلا أنها تعزف على نغمة مؤثرة، وتهتف بالقلوب حتى ترق، وبالأفئدة حتى ترعى جلال الله؛ فالله تعالى أخذ القرى واحدة بعد أخرى، عندما كذبت برسلها؛ وقد ساق القرآن هذه العبرة في مصير الذين عَتَوْا عن أمر ربهم ورسله، فلم يسمعوا ولم يستجيبوا، لتذكر الناس بالمصير البائس الذي ينتظر من لا يتقي ولا

يطيع، كما تذكّرهم بنعمة الله على الناس في إرسال الرسل، وإنزال التشريع لهداية البشر، وإخراجهم من الظلمات إلى النور.

١٠ - والآية الأخيرة في السورة تشير إلى قدرة الله العالية الذي خلق السماوات السبع والأرضين السبع، وهو العليم بما يناسب كل المخلوقات والموجودات في السماء والأرض. ثم إن هذه الأحكام موكولة إلى الضمان، واليقين الجازم بسعة علم الله، وإطلاعه على جميع أفعال العباد.

وهكذا تختتم السورة بما يدعو القلوب إلى الإخبات والإنابة؛ فسبحان الحكيم العليم، الذي أحسن كل شيء خلقه، وهو الخبير بما يناسب عبادته، والمطلع على خفايا القلوب، وهو عليم بذات الصدور.

المعنى الإجمالي للسورة

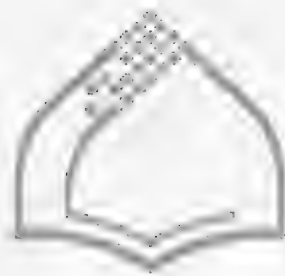
قال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة الطلاق ما يأتي: بيان طلاق السُّنَّة، وأحكام العِدَّة، والتوكُّل على الله في الأمور، وبيان نفقة النساء حال الحمل والرضاعة، وبيان عقوبة المعتدين وعذابهم، وأنَّ التكليف على

وَمِنْهُمْ يَنْزِلُ الْأَمْرُ إِلَيْهِمْ أَنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾ ﴿١٢﴾ .

قدر الطاقة، وللصالحين الثواب والكرامة، وبيان إحاطة العلم والقدرة في قوله تعالى:

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ





مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

ترابط الآيات في سورة «الطلاق» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الطلاق بعد سورة الإنسان. ونزلت سورة الإنسان بعد سورة الرحمن، ونزلت سورة الرحمن فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك. فيكون نزول سورة الطلاق في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الآية ١] وتبلغ آياتها اثني عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة بيان أحكام الطلاق والعدة، وكان المشركون

يأخذون في ذلك بشرائع جائرة في حق النساء، فنزلت هذه السورة بإنصافهن في طلاقهن وعِدَّتِهِنَّ، وتحذير المشركين من الإصرار على شرائعهم الجائرة في هذا وغيره؛ وبهذا يكون سياق هذه السورة قريباً من سياق السور السابقة، وتظهر المناسبة في ذكرها بعد سورة التغابن.

حكم الطلاق والعدة الآيات [١ - ١٢]

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصمدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثُ
 بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١١﴾ فذكر سبحانه
 أحكام الطلاق والعدة في سبع آيات من
 هذه السورة؛ وذكر، جلّ جلاله، في
 خلالها من الوعيد على مخالفتها
 ما ذكر، ثم ختم ذلك بذكر ما حصل
 للمقري السابقة حينما عثت عن أمر ربها
 من شدة الحساب، وتكر العذاب،
 وخسر العاقبة، ليحذّره من مخالفة ما
 ذكره من الأوامر والأحكام؛ وليتقي
 هذا، أولو الألباب من المؤمنين؛ ثم

ذكر تعالى أنه قد أنزل إليهم، بهذا، ما
 فيه شرف لهم، لأنه يخرجهم من
 ظلمات الجهل إلى نور العلم، وأن من
 يؤمن به، ويعمل صالحاً يدخله جنات
 تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها
 أبداً، قد أحسن الله له رزقاً: ﴿اللَّهُ الَّذِي
 خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ
 الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ
 عِلْمًا﴾ ﴿١٢﴾



مركز تحقيق تكفير وفساد

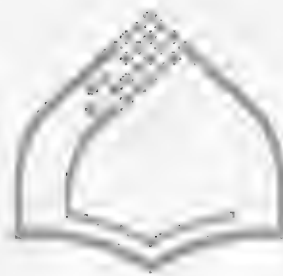
أسرار ترتيب سورة «الطلاق» (*)

الأولاد قد تفضي إلى القسوة، وترك الإنفاق عليهم، عقب ذلك بسورة فيها ذكر أحكام الطلاق، والإنفاق على الأولاد والمطلقات بسببهم.

أقول: لما وقع في سورة التغابن: ﴿إِنَّكَ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأُولَدِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ﴾ [الآية ١٤]، وكانت عداوة الأزواج تفضي إلى الطلاق، وعداوة



(*) انتقى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دارالاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «الطلاق» (*)

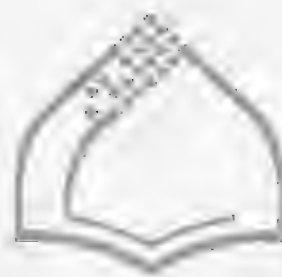
المعنى، والله أعلم، «أُسْكِنُوهُمْ مِنْ
حَيْثُ سَكَنْتُمْ وَمَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ».

وقال تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْلَهُنَّ﴾
[الآية ١٢] بِجَعْلٍ (الأرض) جماعة، كما
تقول: «هَلَكَ الشَّاءُ وَالْبَعِيرُ» وأنت تعني
جميع الشاء وجميع الإبل.

قال تعالى: ﴿قَدَرًا﴾ وقراً
بعضهم (قَدَرًا) وهما لغتان.

وقال تعالى: ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ [الآية ٦]
و«الْوَجْدُ»: المقدرة؛ ومن العرب من
يكسر في هذا المعنى؛ فأما «الْوَجْدُ» إذا
فتحت الواو فهو «الحُسْبُ». وهو في

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب

لكل سؤال جواب في سورة «الطلاق» (*)

إِنْ قِيلَ: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الآية ١] أفرد الخطاب أولاً، ثُمَّ جمعه ثانياً؟

قلنا: أفرد سبحانه النبي (ص) أولاً بالخطاب، لأنه إمام أئمة وقادوتهم، إظهاراً لتقدمه ورياسته، وأنه وحده في حكم كلهم، وسأد مسد جميعهم. الثاني: أن معناه: يا أيها النبي قل لأمتك إذا طلقتم النساء.

فإن قيل: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾. ونحن نرى كثيراً من الأتقياء مُضَيِّقاً عليهم رزقهم؟

قلنا معناه: يجعل له مخلصاً من هموم الدنيا والآخرة. وعن النبي (ص) أنه قال: مخرجاً من شبهات الدنيا ومن

عَمَرَاتِ المَوْتِ، ومن شدائد يوم القيامة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يُشْجِيهِ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. والصحيح أَنَّ هذه الآية عامة، وَأَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لِكُلِّ مَتَّقٍ مَخْرَجاً مِنْ كُلِّ مَا يَضِيقُ عَلَى مَنْ لَا يَتَّقِي، ولذا قَالَ النَّبِيُّ (ص) «إِنِّي لَا أَعْلَمُ آيَةَ لَوْ أَخَذَ النَّاسُ بِهَا لَكَفْتَهُمْ» ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ [الآية ٢]. وجعل يقرأها ويميدها؛ وأما تضيق رزق الأتقياء، فهو مع ضيقه وقلة، يأتيهم من حيث لا يأمّلون ولا يرجون؛ وتقليله لطف بهم ورحمة، ليتوقروا حظهم في الآخرة ويخفف حسابهم، ولتقل عوائقهم عن الاشتغال بمؤلاهم، ولا يشغلهم الرخاء والسعة عما خلقوا له من الطاعة

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

والعبادة، ولهذا اختار الأنبياء والأولياء
والصديقون الفقر على الغنى.

فإن قيل لِمَ قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الآية ٣]، أي من يتق به فيما نابه كفاه الله شر ما أهّمه، وقد رأينا كثيراً من الناس يتوكلون على الله في بعض أمورهم وحوادثهم، ولا يَكْفُونَ همّها؟

قلنا: مُحالّ أنه يتوكل على الله حقّ التوكل ولا يكفيه همّه، بل ربما قلق وضجر واستبطاً قضاء حاجته بقلبه أو بلسانه أيضاً، ففسد توكله؛ واليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ﴾ [الآية ٣] أي نافذ حكمه، يبلغ ما يريد ولا يفوته مراد، ولا يُعجزه مطلوب، ويقول تعالى: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ أي جعل لكل شيء، من الفقر والغنى، والمرض والصحة، والشدة والرخاء، ونحو ذلك، أجلاً، ومنتهى ينتهي إليه لا يتقدم عنه ولا يتأخر.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿وَأَلَيْسَ بَيْنَ مِنَ الْمَحْضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُمْ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ [الآية ٤]، علقه بشكنا مع أن عدتهن ذلك سواء أوجد شكنا أم لا؟

قلنا: المراد بالشك الجهل بمقدار عدة الآيسة والصغيرة، وإنما عُلّق به لأنه، لما نزل بيان عدة ذوات الأقراء في سورة البقرة، قال بعض الصحابة رضي الله عنهم: قد بقي الكبار والصغار لا ندري كم عدتهن، فنزلت هذه الآية على هذا السبب، فلذلك جاءت مقيدة بالشك والجهل.

فإن قيل: إذا كانت المطلقة طلاقاً بائناً تجب لها النفقة عند بعض العلماء، فما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَئِكَ حَمَلَ فَاَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ [الآية ٦]؟

قلنا: الحكمة فيه، أن لا يتوهم أنه إذا طالت مدة الحمل بعد الطلاق حتى مكنت مدة عدة الحامل، سقطت النفقة؛ فنفي سبحانه هذا الوهم، بقوله: ﴿حَقٌّ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الآية ٦].

فإن قيل: لِمَ قال هنا: ﴿سَجَّعَ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ (٧)، وقال تعالى في موضع آخر: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (٨) [الشرح] فكيف التوفيق بينهما؟

قلنا: المراد بقوله تعالى «مع» بعده لأن الضدين لا يجتمعان.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَلَا يَنْفَعُ

قَرِيبٍ عَنَّا وَرَّيْنَا وَرُسُلَهُ فَمِاسَّيْتُهَا
 جَسَآكَا شَرِيْدَا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا ثَكْرًا ﴿٥٠﴾
 فتسبب العتو إليها، وقال تعالى
 ﴿فَمِاسَّيْتُهَا جَسَآكَا شَرِيْدَا وَعَذَّبْنَاهَا﴾ بلفظ
 الماضي، مع أن الحساب والعذاب
 المرتببين على العتو، إنما هما في
 الآخرة لا في الدنيا؟

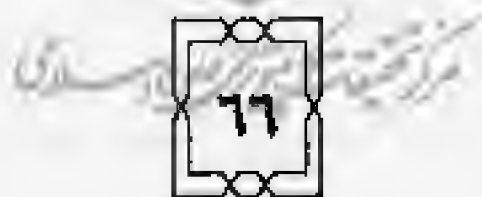
قلنا: معناه عتا أهلها، وإنما جيء به
 على لفظ الماضي تحقيقاً له وتقريباً،
 لأن المنتظر من وعد الله تعالى ووعيده
 أب لا محالة، وما هو كائن فكأنه قد
 حصل، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَنَادَى
 أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [الأعراف/ ٥٠] وما أشبهه.

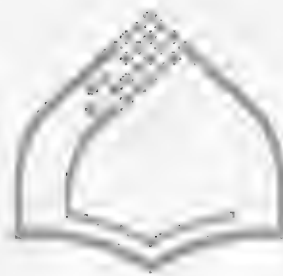




مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

سورة التحريم





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «التحريم» (*)

حياة الرسول الأمين، فيبارك الخطوات الناجحة، ويُقَوِّم ما يحتاج إلى تقويم، وبذلك تكون القدوة في تناول الناس، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ﴾.

لقد عاتب القرآن رسول الله في قبوله الفداء من أسرى بدر، وفي إذنه للمخلفين بالعودة عن الجهاد، وفي إعراضه عن الأعمى الذي ألح في السؤال، وفي تحريمه ما أحل الله له.

كما عرض القرآن جوانب القوة والجهاد والتربية والسلوك للنبي الأمين، وجعل حياته الخاصة والعامة كتاباً مفتوحاً لأُمَّته ولل البشرية كلها، تقرأ فيه صورة العقيدة، وترى فيه تطبيقاتها

سورة التحريم سورة مدنية، آياتها ١٢ آية، نزلت بعد سورة الحجرات.

شاء الله، سبحانه، أن يكون الرسول بشراً بِقُوَّةِ الإنسان، وتجارب الإنسان، ومحاولات الإنسان، وضعف الإنسان، لتكون سيرة هذا الرسول الإنسان نموذجاً عملياً للمحاولة الناجحة، يراها ويتأثر بها من يريد القدرة الميسرة العملية الواقعية، التي لا تعيش في هالات، ولا في خيالات.

وهذه السورة فيها عتاب للرسول الأمين على تحريمه ما أحل الله له، ولو كتم النبي (ص) من أمر القرآن شيئاً لكتم هذا العتاب.

إن هذا القرآن كتاب الحياة بكل ما فيها، وقد شاء الله أن يواكب الروحي

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

الواقعية، ومن ثم لا يجعل فيها سرّاً مخبوءاً ولا سِثراً مطوياً، بل يعرض جوانب كثيرة منها في القرآن، ويكشف منها ما يطوى عادة عن الناس في حياة الإنسان العادي، حتى مواضع الضعف البشري، الذي لا حيلة فيه لبشر، بل إن الإنسان ليكاد يلمح القصد في كشف هذه المواضع في حياة الرسول (ص) للناس.

إن حياة الرسول ملك للدعوة، وهي الصورة المنظورة الممكنة التطبيق من العقيدة، وقد جاء ليعرضها للناس في شخصه وفي حياته، كما يعرضها بقوله وفعله، ولهذا خُلق، ولهذا جاء، لتكون السُّنة هي ما أثر عن الرسول (ص) من قول أو فعل أو تقرير، وليكون هو النموذج العملي الملموس في دنيا الناس، يتعرض للأحزان، ويموت ابنه، ويصاب في غزوة أحد، وتنتشر الإشاعات عن زوجته عائشة، ويعيب المنافقون عليه بعض الأمور، لتكون الصورة كاملة للإنسان بكل ما فيه، وليكون الوحي بعد ذلك فيصلاً، ودليلاً هادياً في ما ينبغي سلوكه في هذه الحياة.

قصة التحريم

تزوج النبي (ص) تسع نساء ليحكم إلهية، ولتكون هذه الزوجات مُبَلِّغات لشؤون الوحي في ما يخص النساء. وقد قضى النبي صذر حياته مع خديجة، وكان عمره، عند زواجه منها، ٢٥ سنة وعمرها أربعين، وقد ماتت قبل الهجرة بثلاث سنوات، ولم يتزوج غيرها في حياتها، وكان وفيّاً لذكرائها، وقد ماتت خديجة وعمره خمسون عاماً.

ثم تزوج النبي عائشة بنت أبي بكر الصديق، وحفصة بنت عمر؛ وأمّ سلمة، وقد مات زوجها شهيداً فضم النبي إليه عيالها من أبي سلمة وتزوجها؛ وزينب بنت جحش زوج مولاه ومُتَبَّئاه زيد، ليكون ذلك تشريعاً للناس في إباحة زواج الإنسان من زوجة ابنه المُتَبَّئِي: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِيَكِيَ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۖ﴾ [الأحزاب].

ولما تزوج النبي جورية بنت الحارث سيد بني المصطلق، أعتق الصحابة أقاربها وأسلم أهلها، وكانت أئمن

امراة على قومها؛ ثم تزوج أم حبيبة بنت أبي سفيان، وكانت مهاجرة إلى الحبشة، ثم ارتد زوجها وتنصر، فخطبها النبي، وجاءت من الحبشة إلى المدينة؛ ثم تزوج، إثر فتح خيبر صفية بنت حيي بن أخطب زعيم بني النضير؛ وكانت آخر زوجاته ميمونة بنت الحارث بن حزن، وهي خالة خالد بن الوليد وعبد الله بن عباس.

وكانت لكل زوجة من أزواجه (ص) قصة وسبب في زواجه منها، ولم يكن معظمهن شابات، ولا ممن يرغب فيهن الرجال لجمال، وكل نساؤه قد سبق لهن الزواج ما عدا عائشة، فقد كانت البكر الوحيدة بين نساؤه.

وقد أنجب النبي (ص) جميع أبنائه من خديجة، فقد رزق منها صبيين وأربع بنات، وقد مات الصبيان في صدر حياته، وبقيت البنات الى ما بعد الرسالة؛ ثم ماتت ثلاث من بناته في حياته، وهن: رقية وزينب وأم كلثوم، وعاشت فاطمة رضي الله عنها ستة أشهر بعد وفاة أبيها (ص).

ولم ينجب عليه الصلاة والسلام من زوجة أخرى غير خديجة. وكان المقوقس ملك مصر قد أهدى إليه

جارتين هما مارية وسيرين، فشرى بمارية، وأهدى سيرين إلى حسان بن ثابت. ولما كانت مارية جارية، لم يكن لها بيت بجوار المسجد، فكان بيتها في عوالي المدينة، في المحل الذي يقال له الآن مشربة أم إبراهيم، وقد رزق النبي منها بمولود ذكر سماه إبراهيم تيمناً بإبراهيم الخليل (ع).

وقد ماتت خديجة والنبي في الخمسين، ولم يُرزق بمولود من نساؤه جميعاً طوال عشر سنوات، ثم رزق إبراهيم وقد تخطى إلى الستين، ففاضت نفسه بالمسرة، وامتلا قلبه الإنساني الكبير أنساً وغبطة، وارتفعت مارية بهذا الميلاد في عينيه إلى مكانة سمت بها عن مقام مواليه إلى مقام أزواجه، وزادت عنده حظوة وقرباً.

كان طبيعياً أن يدس ذلك، في نفوس سائر زوجاته، غيرة تزايدت أضعافاً بأنها أم إبراهيم، وبأنهن جميعاً لا ولد لهن، وكان النبي (ص) يتردد كل يوم على إبراهيم، ويحمله بين يديه، ويفرح لابتناساته البريئة، ونسراً ينموه وجماله.

وكانت المرأة في الجاهلية تسام

الْحَسْفَ صَغِيرَةً، وَتُمْسِكَ عَلَى الذَّلِّ كَبِيرَةً، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ حَرَّمَ وَأَدْبَنَاتِ، وَسَمَّا بِالْمَرْأَةِ إِلَى مَنْزِلَةِ عَالِيَةِ، وَوَضَى النَّبِيُّ بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، وَعَامَلَ نِسَاءَهُ مَعَامَلَةَ حَسَنَةٍ، وَجَعَلَ لِنِسَائِهِ مِنَ الْمَكَانَةِ مَا لَمْ يَكُنْ مَعْرُوفًا قَطُّ عِنْدَ الْعَرَبِ.

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كَانَ النَّبِيُّ، إِذَا خَلَا بِنِسَائِهِ، أَلَيَّنَ النَّاسَ، وَأَكْرَمَ النَّاسَ، ضَحَاكًا بِتَامًا».

تَحْرِيمُ مَارِيَةِ

حَدَّثَ أَنَّ جَاءَتْ مَارِيَةُ الْقُبَطِيَّةُ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَكَانَتْ حَفْصَةُ فِي زِيَارَةِ لَبِيتِ أَبِيهَا، فَدَخَلَتْ مَارِيَةُ فِي حَجَرَةِ حَفْصَةَ، وَأَقَامَتْ بِهَا وَقْتُاً مَعَ النَّبِيِّ (ص)، وَعَادَتْ حَفْصَةُ فَوَجَدَتْ مَارِيَةَ فِي بَيْتِهَا، فَجَعَلَتْ تَنْتَظِرُ خُرُوجَهَا وَهِيَ أَشَدُّ مَا تَكُونُ غَيْرَةً، وَجَعَلَتْ كُلَّمَا طَالَ بِهَا الْإِنْتِظَارُ تَزْدَادُ الْغَيْرَةَ بِهَا شِدَّةً، فَلَمَّا خَرَجَتْ مَارِيَةُ وَدَخَلَتْ حَفْصَةُ قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ «لَقَدْ جِئْتُ إِلَيَّ شَيْئًا مَا جِئْتُ إِلَى أَحَدٍ مِنْ

أَزْوَاجِكَ بِمِثْلِهِ، فِي يَوْمِي وَفِي دَوْرِي وَعَلَى فِرَاشِي».

قَالَ: «أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أُحَرِّمَهَا فَلَا أَقْرَبَهَا» قَالَتْ: بَلَى، فَحَرَّمَهَا وَقَالَ: «لَا تَذْكُرِي ذَلِكَ لِأَحَدٍ» فَذَكَرَتْهُ لِعَائِشَةَ، فَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَانْزَلُ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْلَغِي مَرْصَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾ [الآيَةُ ١]، فَبَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ (ص) كَفَرَ يَمِينَهُ وَأَصَابَ جَارِيَتَهُ.

تَحْرِيمُ الْعَسَلِ

رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ (ص)، يَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ، وَيَمْكُثُ عِنْدَهَا فَتَوَاطَأْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَلَى أَيْتِنَا دَخَلَ عَلَيْهَا، فَلْتَقَلَّ لَهُ: «أَكَلْتُ مَغَافِيرَ^(*)؟» إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ، قَالَ: «لَا، وَلَكِنِّي كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ، فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ، لَا تَخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا».. فَهَذَا هُوَ مَا حَرَّمَهُ عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ حَلَالٌ لَهُ، وَقَدْ نَزَلَ بِشَأْنِهِ: ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [الآيَةُ ١].

وَيَبْدُو أَنَّ النَّبِيَّ حَدَّثَهَا الرَّسُولَ (ص)

(*) الْمَغَافِيرُ: صَفْعٌ حَلَوُ الطَّعْمِ، كَرِيهِهِ الرَّائِحَةُ

هذا الحديث وأمرها بستره، قالت
لزميلتها، ثم اطلع الله رسوله على
حديثهما.

قال ابن جرير الطبري: والصواب
من القول في ذلك أن يقال: كان انذي
حرمة النبي (ص) على نفسه شيئاً كان
الله قد أحله له، وجائز أن يكون ذلك
كان جاريته، وجائز أن يكون كان شرباً
من الأشربة، وجائز أن يكون كان غير
ذلك؛ غير أنه أي ذلك كان، فإنه كان
تحريم شيء كان له حلالاً، فعاتبه الله
على تحريمه على نفسه.

النبي (ص) يهجر نساءه

كان من جراء هذا الحادث، وهو
تحريم مارية أو تحريم العسل، وما
كشف عنه من مكائدات في بيت
الرسول (ص)، أن غضب النبي، فألقى
من نساءه لا يقربهن شهراً، وهم
بتطليقهن، ثم نزلت هذه السورة وقد
هدأ غضبه (ص) فعاد إلى نساءه.

روى الإمام أحمد في مسنده،
والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي،
أن ابن عباس سأل عمر عن المرأتين
اللتين قال الله تعالى لهما: ﴿إِنْ تَوُفَّا
إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [الآية ٤] فقال

عمر: هما عائشة وحفصة، ثم قال
عمر: كنا معشر قريش قوماً نغلب
النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوماً
تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يتعلمن
من نساءهم، قال عمر: فبينما أنا في
أمر، إذ قالت لي امرأتي: لو صنعت
كذا كذا، فقلت لها: ومالك أنت، ولم
ههنا وما تكلفك في أمر أريده؟ فقالت
لي: عجباً لك يا ابن الخطاب؟ ما تريد
أن تراجع أنت، وإن ابنتك لتراجع
رسول الله (ص) حتى يظل يومه
غضبان، وإن أزواج رسول الله (ص)
ليراجعنه، وتهجره إحداهن اليوم إلى
الليل؛ قال: فانطلقت، فدخلت على
حفصة، فقلت أتراجعين رسول
الله (ص) حتى يظل يومه غضبان؟
فقالت حفصة: والله إنا لنراجعه،
فقلت: تعلمين أنني أحذرك عقوبة الله
وغضب رسوله، يا بنت لا يفرئك هذه
التي أحذرك عقوبة حسننها وحب رسول
الله (ص) إياها. واعتزل رسول
الله (ص) نساءه شهراً، منقطعاً عنهن
في مشربة منعزلة، واستأذن عمر على
رسول الله (ص) ثلاث مرّات حتى أذن
له، قال عمر: فدخلت، فسلمت على
رسول الله (ص)، فإذا هو متكى على
رمل حصير قد أثر في جنبه، فقلت:

أَطْلَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نِسَاءكَ، قَرَفَعَ
رَأْسَهُ إِلَيَّ وَقَالَ: لَا، فَقُلْتُ: اللَّهُ أَكْبَرُ،
وَلَوْ رَأَيْتُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكُنَّا مَعَشَرَ
قَرِيشٍ قَوْمًا نَغْلِبُ النِّسَاءَ، فَلَمَّا قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ وَجَدْنَا قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاؤُهُمْ،
فَطَفَقَ نِسَاؤُنَا يَتَعَلَّمْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ،
فَغَضِبْتُ عَلَيَّ امْرَأَتِي يَوْمًا، فَإِذَا هِيَ
تَرَايَعُنِي، فَأَنْكَرْتُ أَنْ تَرَايَعُنِي فَقَالَتْ:
مَا تَنْكَرُ أَنْ أَرَايَعُكَ؟ فَوَاللَّهِ إِنْ أَزْوَاجُ
النَّبِيِّ (ص) لِيَرَايَعُنَهُ، وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُنَّ
الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ، فَقُلْتُ: قَدْ خَابَ مِنْ
فَعَلِ ذَلِكَ مَنْكُنٌ وَخُسْرٌ، أَفْتَأْمَنُ
إِحْدَاكُنَّ أَنْ يَغْضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا لَغَضَبِ
رَسُولِهِ، فَإِذَا هِيَ قَدْ هَلَكْتُ؟ فَتَبَسَّمَ
رَسُولُ اللَّهِ (ص)، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَدْ دَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ: لَا
يَغْفِرُكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتِكَ هِيَ أَوْسَمُ أَوْ
أَحَبُّ إِلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) مِنْكَ،
فَتَبَسَّمَ أُخْرَى، فَقُلْتُ: اسْتَأْنَسَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ فَجَلَسْتُ،
فَرَفَعْتُ رَأْسِي فِي الْبَيْتِ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ
فِي الْبَيْتِ شَيْئًا يَرُدُّ الْبَصَرَ إِلَّا هَيْبَةَ
مَقَامِهِ، فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ
يُوسِعَ عَلَيَّ أَمْتِكَ فَقَدْ وَسَّعَ عَلَيَّ فَارِسُ
وَالرُّومِ، وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ، فَاسْتَوَى
جَالِسًا وَقَالَ: أَفِي شَكِّ أَنْتَ يَا ابْنَ
الْخَطَّابِ؟ أَوْلَيْتُكَ قَوْمَ عَجَلْتِ لَهُمْ

طَبِيبَاتِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. فَقُلْتُ اسْتَغْفِرْ
لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ. وَكَانَ أَقْسَمُ إِلَّا يَدْخُلَ
عَلَيْهِنَّ شَهْرًا، مِنْ شِدَّةِ مَوْجِدَتِهِ عَلَيْهِنَّ.

اصطفاء الرسول (ص)

يقول تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مَنِ
الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّكَ اللَّهُ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾﴾ [الحج].

لقد اصطفى الله سبحانه محمداً (ص)
ليبلغ الرسالة الأخيرة للناس، واختاره
إنساناً تتمثل فيه العقيدة الإسلامية بكل
خصائصها، وتتجسم فيه بكل حقيقتها
«ويكون هو بذاته وبحيائه الترجمة
الصحيحة الكاملة لطبيعته واتجاهها،
إنساناً قد اكتملت طاقاته الإنسانية
كلها، ضليع التكوين الجسدي، قوي
البنية، سليم البناء، صحيح الحواس،
يقظ الحس، يتذوق المحسوسات تذوقاً
كاملاً سليماً، وهو في الوقت ذاته حي
العاطفة والطبع، سليم الحساسية،
يتذوق الجمال، منفتح للتلقي،
والاستجابة، وهو في الوقت ذاته كبير
العقل، واسع الفكر، فسيح الأفق،
قوي الإرادة، يملك نفسه ولا تملكه؛
ثم هو، بعد ذلك كله، النبي الذي
تشرق روحه بالنور الكلي، والذي

تطيق روحه الإسراء والمغراج، والذي ينادى من السماء، والذي يرى نور ربّه، والذي تتصل حقيقته بحقيقة كل شيء في الوجود من وراء الأشكال والظواهر، فيسلم عليه الحصى والحجر، ويتحن له الجذع، ويرتجف به جبل أحد؛ ثم تتوازن في شخصيته هذه الطاقات كلها، فإذا هي التوازن المقابل لتوازن العقيدة التي اختير لها.

مع السورة

١: حرم النبي (ص) مارية القبطية على نفسه، أو حرم العسل على نفسه، مرضاة لزوجاته؛ وتَنَزَّل وحي السماء، يفيد أن ما أحله الله لا ينبغي أن يحرمه الإنسان.

٢: أباح الله للإنسان إذا حرم حلالاً أو أقسم على يمين ورأى غيرها خيراً منها؛ أن يأتي الذي هو خير ثم يكفر عن يمينه.

٣: أخبر النبي (ص) حفصة بتحريم مارية، وأنّ أبا بكر وعمر يريان أمر هذه الأمة من بعده، وأمرها أن تكتم ذلك، ولكنها لم تكتمه، وأخبرت به عائشة، وعلم النبي بذلك، فلام حفصة على إفشاء سرّه، وأخبرها أنّه لم يعلم هذا

السر من عائشة، ولكن من العليم الخبير.

٤: أذبت السورة عائشة وحفصة، وبيّنت أن التأمر وإفشاء السر مؤلم للنبي، ومقلق لهذا القلب الكبير؛ وهذا أمر يستحق التوبة والإنابة؛ ثم بيّنت أن إيلام النبي أمر كريمة، وسيرتدّ الكيد على صاحبه، لأنّ النبي معه قوة غالية؛ يكفي أن معه الله والملائكة وصالح المؤمنين.

٥: هدد الله نساء النبي بالطلاق، وبأن يعوّضه الله منهنّ بنساء هنّ المثل العليا في القنوت والعبادة والتوبة والجمال؛ وقد أثمر هذا التهديد ثمرته، فعادت نساؤه إلى الطاعة والخضوع، واستأنف النبي حياته متفرّغاً لرسالته، وتبليغ دعوته ومرضاه ربه، قريح العين في بيته ومع أسرته.

والآيات ترسم صورة من الحياة البيتية لهذا الرجل الذي كان ينهض بإنشاء أمة، وإقامة دولة، على غير مثال معروف، وعلى غير نسق مسبوق، أمة تنهض بحمل أمانة العقيدة الإلهية في صورتها الأخيرة، وتنشئ في الأرض مجتمعاً ربّانياً في صورة واقعية يتأسى بها الناس.

وفي ظلال هذا الحادث، تُهيب الآيات ٦ - ٩ : بالذين آمنوا ليؤدوا واجبههم في بيوتهم، من التربية والتوجيه والتذكير، فَيَقُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمِ النَّارَ، ويرسم لهم مشهداً من مشاهدها، وحال الكفار عندها.

ثم تجدد الدعوة إلى التوبة النصوح، وتصور لهم الجنة التي تنتظر النائيين؛ ثم تدعو النبي (ص) إلى جهاد الكفار والمنافقين وحماية المجتمع الإسلامي من الداخل والخارج.

فالأيات الأولى [١ - ٥]: دعوة لتوبة نساء النبي وحماية بيته ونفسه. والآيات التالية [٦ - ٩]: دعوة لتوبة المؤمنين ومحافظة نهم على تربية أولادهم وبناتهم، لأن الأسرة هي قوام المجتمع.

ثم تجيء الجولة الثالثة والأخيرة، وكأنها التكملة المباشرة لتهديد عائشة وحفصة، فقد تحدثت الآيات [١٠ - ١٢] عن امرأة نوح (ع) وامرأة لوط (ع)، كمَثَلٍ للكفر في بيت مؤمن، وهو تهديد مستتر لكل زوجة تخون زوجها وتخون رسالته ودعوته، فلن يُنَجِّيهَا مِنَ الْعَذَابِ أَنْ أَقْرَبَ النَّاسَ إِلَيْهَا نَبِيٌّ رَسُولٌ، أو داعية كريم، ولا يضرّ

المرأة المؤمنة أن يكون أقرب الناس إليها طاغية جباراً، أو ملكاً متسلطاً معتدّاً؛ وقد ذكرت امرأة فرعون كمثلاً للإيمان في بيت كافر، وجعلت السورة في ختامها نموذجاً رفيعاً للمرأة المؤمنة، يتمثل في آسية (ع) امرأة فرعون التي استعلت على المال والملك والجاه والسلطان، ورغبت في ما عند الله.

ويتمثل في مريم ابنة عمران (ع)، المتطهرة المؤمنة القائنة المصدقة بكلمات ربها وكتبه.

وبذلك نجد المرأة في ركب الإيمان، ويتحدث القرآن عنها كنموذج للخير يتمثل في أم موسى (ع)، وفي أم عيسى (ع)، وفي بلقيس التي أسلمت لله رب العالمين، وفي امرأة فرعون التي زهدت في مُلك فرعون، ورغبت في ثواب الله رب العالمين.

المعنى الإجمالي للسورة

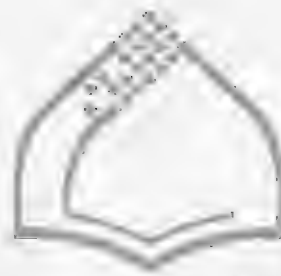
قال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة التحريم ما يأتي:

عتاب الرسول (ص) في التحريم والتحليل، قبل ورود وحي سماوي، وتعبير الأزواج الطاهرات على إيذائه

وأظهار سرّه، والأمر بالتحرز والتجنب
من جهشم، والأمر بالتوبة النصوح،
والتوعد بإتمام النور في القيامة، والأمر
بجهاد الكفار بطريق السياسة، ومع
المنافقين بالبرهان والحجة، وبيان أن
القرابة غير نافعة بدون الإيمان
والمعرفة، وأن قرب المفسدين لا يضر

مع وجود الصديق والإخلاص، والخبر
عن صديق إيمان امرأة فرعون،
وتصديق مريم بقوله تعالى: ﴿وَمَرْيَمَ
أَبْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا
فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا
وَكُنْتِ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾﴾.





مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب

ترابط الآيات في سورة «التحريم» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة التحريم بعد سورة الحجرات، ونزلت سورة الحجرات فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك، فيكون نزول سورة التحريم في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [الآية ١]، وتبلغ آياتها اثنتي عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

نزلت هذه السورة في ما كان من عائشة وحفصة حين شرب النبي (ص) عسلاً عند زينب بنت جحش، فتواطأنا

وقالتا له: إنا نشم منك ريح المغافير. وهو جمع مَغْفَرٍ، أو مُغْفَرٍ، أو مُغْفُورٍ، أو مِغْفَارٍ، أو مِغْفِيرٍ، وهو شيء ينضجحه الثَّمام^(١) يشبه العسل، وريحه كريهة منكرة. فلما سمع منهما ذلك حَرَّمَ العسل على نفسه، فنزلت هذه السورة لعتابه على تحريم ما أحلَّ الله له، وتهديد نساؤه بطلاقهن إن لم يتَّبنَّ عن هذه الخيرة فيما بينهن؛ والمناسبة بين هذه السورة وسورة الطلاق أنها في شأن النساء أيضاً.

قصة التحريم

الآيات [١ - ١٢]

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

(١) الثَّمام: نبت عُشْبِيٌّ بَرْزِيٌّ وزراعي. واحدته ثمامة.

مَا أَمَلَ اللَّهُ لَكَ تَتَّبِعِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ
عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾ ، فعاتب النبي (ص)
على تحريم العسل الذي أحله له ابتغاء
مرضاة أزواجه، وذكر، سبحانه، أنه
شرع لهم أن يتحللوا من أيمانهم
بالكفارة، ليتحلل النبي (ص) من يمينه
ويعود إلى شرب العسل؛ وكان
النبي (ص) قد أسرَّ إلى حفصة بتحريمه
لئلا يُحرِّمه أصحابه على أنفسهم اقتداءً
به، فأخبرت به عائشة، وأطلعه الله
على إفشائها سره؛ ثم ذكر، جلَّ
وعلا، لهما أنهما إن يتوبا متاً فعلاً
كان خيراً لهما لأن قلوبهما مالت عن
الحق بما فعلا، وأنهما إن يستمرا على
تظاهرها على النبي (ص)، فإنه، جلَّ
شأنه، هو مولاه وجبريل والمؤمنون
والملائكة، وعسى، إن طلقهن، أن
يبدله أزواجاً خيراً منهن؛ ثم انتقل
السياق منهن إلى المؤمنين عامة،
فأمرهم أن يقوا أنفسهم وأهليهم من
مثل هذا ناراً وقودها الناس والحجارة،
وذكر سبحانه أنه يقال لوقودها من
الكفار: لا تعتذروا اليوم، إنما تُجزون

ما كنتم تعملون؛ ثم أمرهم أن يتوبوا
إليه تعالى توبة نصوحاً ليكفر عنهم
سيئاتهم ويدخلهم جناته، ويجعل لهم
نوراً يسعى بين أيديهم وأيمانهم،
فيقولوا ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا،
إنك على كل شيء قدير.

ثم أمر النبي (ص) بمجاهدة الكفار
والمنافقين لئلا تشغله تلك الأمور من
نسائه عنها، وضرب مثلاً لنسائه امرأة
نوح وامرأة لوط حين خانتا زوجيهما،
فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً، ليحذرن
هذا المصير إذا اخترن أن يتظاهرن على
النبي (ص). وضرب لهن مثلاً آخر في
الترغيب بعد التهريب، اثنتين من
المؤمنات السابقات: إحداهما، امرأة
فرعون حينما طلبت منه، جلَّ جلاله،
أن يبني لها بيتاً في الجنة ويُنجيها من
فرعون وقومه؛ والثانية، مريم ابنة
عمران، وقد ختمت السورة بها فقال
تعالى: ﴿وَمَرْيَمَ إِتَتْ عِمْرَنَ الَّتِي أَحْصَنَتْ
فَرْجَهَا فَتَفَخَّخَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ
بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا مِنَ الْفَاحِشَاتِ﴾

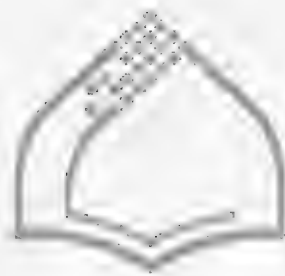
أسرار ترتيب سورة «التحريم» (*)

الأمة، ذكر في هذه خصومة نساء النبي (ص) إعظماً لمنصبتن أن يُذكرن مع سائر النسوة، فأُفردن بسورة خاصة، ولهذا ختمت بذكر امرأتين في الجنة: آسية امرأة فرعون، ومريم ابنة عمران.

أقول: هذه السورة متأخية مع التي قبلها بالافتتاح بخطاب النبي (ص)، وتلك مشتملة على طلاق النساء، وهذه على تحريم الإيلاء. وبينهما من المناسبة ما لا يخفى.

ولما كانت تلك في خصام نساء

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

مكنونات سورة «التحريم» (*)

<p>أَزْوَاجِهِ ﴿الآية ٢﴾ . هي حَفْصَة .</p>	<p>١ - ﴿لَمْ تُحْرِمْ مَا لَمْ يَأْكُلِ اللَّهُ لَكَ﴾ [الآية ١] .</p>
<p>٣ - ﴿حَيْثَا﴾ [الآية ٣] . هو تحريم مارية . كما في الأحاديث المذكورة .</p>	<p>هي سرُّيْته مارية . كما أخرجه الحاكم، والنسائي من حديث أنس، والبزار من حديث ابن عباس، والطبراني من حديث أبي هريرة، والضياء في «المختارة» من حديث عمر^(١) .</p>
<p>٤ - ﴿عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ [الآية ٣] .</p>	<p>٢ - ﴿وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَيَّ بَعْضٍ﴾</p>

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقران في مَنَهَمَاتِ القرآن» للسيوطي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ .

(١) النسائي ٧١/٧ في عشرة النساء، و«المستدرک» للحاكم ٤٩٣/٢ وفيهما أنها نزلت في أمّة كانت له: والبزار (٢٢٧٥) وفيه أنها سرُّيته؛ ورجال رجال الصحيح، غير بشر بن آدم الأصغر، وهو ثقة .

وتعيين أنها مارية، جاء في رواية الطبراني في «المعجم الأوسط» من طريق موسى بن جعفر بن أبي كثير عن عمه، قال الذهبي: مجهول، وخبره ساقط . كما في «مجمع الزوائد» ١٢٧٠/٧ .

وأخرج البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها: أنها نزلت في شأن تحريمه على نفسه شرب الخمر من عند زوجته زينب بنت جحش رضي الله عنها .

قال ابن كثير: «والصحيح أن ذلك كان في تحريمه الخمر، كما قال البخاري عند هذه الآية» وقال ابن حجر في «فتح الباري» ٦٥٧/٨: «فيحتمل أن تكون الآية نزلت في السبين معاً» .

وأعرض عن قوله: «إِنَّ أَبَاكَ وَأَبَاهَا
يَلِيَانِ النَّاسَ بَعْدِي»^(١) مخافة أن يفشو.
أخرجه ابن أبي حاتم.

٥ - ﴿إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ﴾ [الآية ٤].

٦ - ﴿وَلِنْ تَنْظَهَرَا﴾ [الآية ٤].

هما عائشة وخفصة، كما في
«الصحيح»^(٢) عن عُمَرُ، لما سأله ابنُ
عبَّاسٍ عنهما.

٧ - ﴿وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الآية ٤].

قال النبي (ص): «أبو بكر وعمر»

أخرجه الطبراني في «الأوسط» من
حديث ابن مسعود^(٣)، وأخرجه أيضاً
عن ابن عمر وابن عباس موقوفاً،
وأخرج ابن أبي حاتم مثله عن الضَّحَّاك
وغیره.

وأخرج عن سعيد بن جبیر، قال:
نزلت في عُمَرَ خَاصَّةً.

٨ - ﴿أَمْرَاتِ تُوْجٍ﴾ [الآية ١٠].

والعة.

٩ - ﴿وَأَمْرَاتِ لُوطٍ﴾ [الآية ١٠].

والهة.



مركزية تكبيرية

(١) نحو هذا الحديث أخرجه الطبراني؛ وفي إسناده نظر. قاله ابن كثير في «تفسيره» ٤/ ٣٩٠.

(٢) البخاري (٤٩١٤) في التفسير. وانظر ما قاله السيوطي، في أول هذا الكتاب، في فصل «مقدمة فيها فوائد».

(٣) وفي سننه عبد الرحيم بن زيد العمي، وهو مشرّك، كما في «مجمع الزوائد» ٧/ ١٢٧. ولم ينص الهيثمي في
على أنه في «الأوسط».

لغة التنزيل في سورة «التحريم» (*)

١ - وقال تعالى: ﴿وَلَا أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا﴾ [الآية ٣].

أقول: ودلت (بعض) على الواحد، وهي نظير قوله تعالى:

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الشعراء].

٢ - وقال تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [الآية ٤].

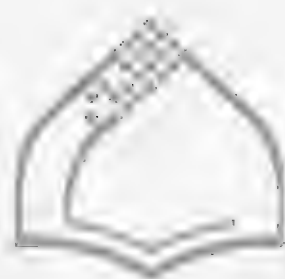
الخطاب إلى الاثنين، والفاعل جمع، وهذا شيء عرفناه في لغة التنزيل، اقتضته حكمة وبلاغة.

٣ - وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ [الآية ٨].

وصفت التوبة بالنصح على الإسناد المجازي، والنصح صفة التائبين، وهو أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم، فيأتوا بها على طريقها متداركة للفرطات، ماحية للسيئات.

أقول: وهذا أسلوب من أساليب البلاغة العربية في الصفات والموصوفات.

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «من يدع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی

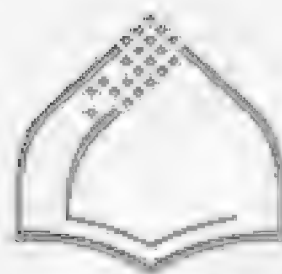
المعاني اللغوية في سورة «التحریم» (*)

وقال: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ﴾ [الآية ١٢]
و﴿أَمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ [الآية ١١] على:
«وَضَرَبَ اللَّهُ أَمْرَأَةَ فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمَ مَثَلًا».

قال: ﴿إِنْ تُؤْتَوَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ
قُلُوبُكُمَا﴾ [الآية ٤] بجعل الفاعل
جماعة، لأنهما اثنان من اثنين.



(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «التحريم» (*)

[غافر/٦٧] ونظائره كثيرة. الثاني أنه يجوز أن يكون جمعاً، ولكنه كتب في المصحف بغير واو على اللفظ، كما جاءت ألفاظ كثيرة في المصحف على اللفظ دون اصطلاح الخط.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝١﴾ ولم يقل ظهراء، وهو خبر عن الجمع، وهم الملائكة؟

قلنا: هو فرد وضع موضع الجمع كما سبق. الثاني: اسم على وزن المصدر كالزميل والديبب والصليل، فيستوي فيه الإفراد والتثنية والجمع. الثالث: أن فعلاً يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع، بدليل قوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قُيُودٌ ۝٧﴾ [ق].

إن قيل: قوله تعالى: ﴿وَسَلِّحُوا الْمُؤْمِنِينَ ۝١﴾ [الآية ١]، إن كان المراد به الفرد فأني فرد هو، وأيضاً فإنه لا يناسب مقابلة الملائكة الذين هم جمع؛ وإن كان المراد به الجمع، فلماذا لم يكتب في المصحف بالواو؟

قلنا: هو فرد أريد به الجمع كقولك: لا يفعل هذا الفعل الصالح من الناس، تريد به الجنس كقولك: لا يفعله مَنْ صَلَّحَ مِنْهُمْ، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝١٥﴾ [المعارج]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ ۝١﴾ [المعصر]، وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ۝١٧﴾ [الحاقة/١٧]، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ۝١٧﴾

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

فإن قيل: قوله تعالى بعد ذلك تعظيم للملائكة ومظاهرتهم، وقد تقدمت نصره الله تعالى وجبريل وصالح المؤمنين، ونصرة الله سبحانه أعظم؟

قلنا: مظاهره الملائكة من جملة نصره الله تعالى، فكأنه فضل نصرته بهم على سائر وجوه نصرته لفضلهم وشرفهم، ولا شك أن نصرته بجميع الملائكة أعظم من نصرته بجبريل وحده، أو بصالح المؤمنين.

فإن قيل: كيف قال تعالى: ﴿عَنِّي رِيَّةٌ إِنْ طَلَقْتُكَ أَنْ يَبْلُغَ أَرْوَجًا غَيْرًا مِمَّنْكَ مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ﴾ [الآية ٥] إلى آخر الآية، فأثبت الخيرية لهن باتصافهن بهذه الصفات، وإنما ثبت لهن الخيرية بهذه الصفات لو لم تكن تلك الصفات ثابتة في نساء النبي (ص) وهي ثابتة فيهن؟

قلنا: المراد به «خيراً» منكن في حفظ قلبه ومتابعة رضاه، مع اتصافهن بهذه الصفات المشتركة بينكن وبينهن.

فإن قيل: لم أخلت الصفات كلها عن الواو، وأثبتت بين الشيبات والأبكار؟

قلنا: لأنهما صفتان متضادتان لا

تجتمعان فيهن اجتماع سائر الصفات، فلم يكن بد من الواو، ومن جعلها واو الثمانية فقد سها، لأن واو الثمانية لا يفسد الكلام بحذفها بخلاف هذه.

فإن قيل: هذه الصفات إنما ذكرت في معرض المدح، وأي مدح في كونهن نبيات؟

قلنا التشييب مدح من وجه، فإن الثيب أقبل للحيل بالنقل، وأكثر تجربة وعقلاً، والبكارة مدح من وجه، فإنها أظهر وأطيب وأكثر مراغبة وملاعبة.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾، بعد قوله سبحانه: ﴿لَا يَتَّخِذُونَ اللَّهَ مَأْأَمْرَهُمْ﴾؟

قلنا: قيل: المراد بالأمر الأول الأمر بالعبادات والطاعات، وبالأمر الثاني الأمر بتعذيب أهل النار، وقيل هو تأكيد.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ [الآية ٨] ولم يقل توبة نصوحة؟

قلنا: لأن «فعولاً» من أوزان المبالغة الذي يستوي في لفظه الذكور والإناث كقولهم: امرأة صبور وشكور ونحوهما.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الآية ١٠] بعد قوله تعالى: ﴿كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ﴾ [الآية ١٠].

قلنا: مدحهما والثناء عليهما بإضافتهما إليه إضافة التشريف والتخصيص، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُ الرَّحْمَنَ﴾ [الفرقان/٦٣] وقوله تعالى: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ [الفجر] وهو مبالغة في المعنى المقصود، وهو أن الإنسان لا ينفعه إلا صلاح نفسه لا صلاح غيره، وإن كان ذلك الغير في أعلى مراتب الصلاح والقرب من الله تعالى.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَكَانَتْ مِنَ الْقَتِينِ﴾ ولم يقل سبحانه من القانتات؟

قلنا: معناه كانت من القوم القانتين: أي المطيعين لله تعالى، يعني رهطها وأهلها، فكأنه تعالى قال: وكانت من بنات الصالحين. وقيل إن الله تعالى لما قبلها في النذر وأعطاه مرتبة الذكور الذين كان لا يصلح النذر إلا بهم، عاملها معاملة الذكور، في بعض الخطاب إشارة إلى ذلك، وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرِي مَعَ الزَّكِيَّاتِ﴾ [آل عمران] وقال تعالى: ﴿وَكَانَتْ مِنَ الْقَتِينِ﴾، أو رعاية للفواصل.

مركز تحقيق تكملة تفسير سورة



مرکز تحقیقات و مطالعات اسلامی

المعاني المجازية في سورة «التحريم» (*)

القاتل : قد مال إلى فلان قلبي : إذا أحبه . وقد نفر عن فلان قلبي إذا أبغضه . والقلب في الأمرين جميعاً بحاله ، لم يخرج عن نياطه ، ولم يُزَلَّ عن مناطه .

وإنما قال سبحانه : قلوبكما ، والخطاب مع امرأتين ، لأن كل شيئين من شيئين تجوز العبارة عنهما بلفظ الجمع في عادة العرب . قال الراجز^(٢) :

في قوله تعالى : ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [الآية ٤] استعارة ومعنى صَغَتْ قلوبكما : أي مالت وانحرفت .

قال النضر بن شميل^(١) : يقال قد صَغَوْتُ إليه وصَغَيْتُ ، وصَغَيْتُ ، وأصغيت إليه ، وهو الكلام . ولم تمل قلوبهما على الحقيقة ، وإنما اعتقد قلباهما خلاف الاستقامة في إطاعة النبي (ص) ، فحسُن أن يوصف بميل القلبين من هذا الوجه . وذلك كقول

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب : تلخيص البيان في مجازات القرآن للشيخ الشريف الرضي ، تحقيق محمد عبد الغني حسن ، دار مكتبة الحياة ، بيروت ، غير مؤرخ .

(١) هو النضر بن شميل بن خرشة التميمي المازني وكان عالماً بأيام العرب وراوية للحديث واللغة . اتصل بالخليفة العباسي فأكرمه وقربه إليه . توفي بمرور سنة ٢٠٣ هـ .

(٢) لم يذكر القرطبي اسم هذا الراجز . وقد نسيه محقق «الجامع لأحكام القرآن» للشاعر الخطام المعجاشعي ، وتبه على ذلك في هامش الجزء الخامس ص ٧٣ ولم يذكر ابن مطرف الكتاني في «القرطبي» اسم الشاعر واكتفى بقوله : أنشدني بعضهم وكذلك فعل العلامة محب الدين في «شرح شواهد الكشاف» ص ٣١٨ .

والخطام اسمه بشر ، كما كتب ذلك بخطه عبد القادر البغدادي ، على هامش «المؤلف والمختلف» للأصمدي ص ١١٢ وهو شاعر إسلامي اشتهر بالرجز .

وَمَهْمَهُبَيْنِ قُلُوبَيْنِ مَرْتَيْنِ

ظهراهما مثل ظهور الثمرتين

وقال الله سبحانه في موضع آخر:

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾

[المائدة/ ٣٨] وإنما أراد سبحانه قطع يمين

السارق، ويمين السارقة. وذلك مشهور

في اللغة.

وفي قوله سبحانه: ﴿بَنَاتِنَا الَّذِينَ

آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ [الآية ٨]

استعارة. لأن «نصوحاً» من أسماء

المبالغة. يقال: رجل نصوح. إذا كان

كثير النصح لمن يستنصحه. وذلك غير

متأت في صفة التوبة على الحقيقة.

فنقول: إن المراد بذلك، والله أعلم،

أن التوبة لما كانت بالغة غاية الاجتهاد

في تلافي ذلك الذنب، كانت كأنها

بالغة غاية الاجتهاد في نصح صاحبها،

ودلالته على طريق النجاة بها. فحسن

أن تسمى «نصوحاً» من هذا الوجه.

وقال بعضهم: النصوح: هي التوبة

التي ينصح الإنسان فيها نفسه، ويبذل

مجهوده في إخلاص الندم، والعزم

على ترك معاودة الذنب. وقرأ أبو بكر

بن عياش^(١) عن عاصم^(٢): (نصوحاً)

بضم النون. على المصدر. وقرأ بقية

السبعة (نصوحاً) بفتح النون على صفة

التوبة.

وفي قوله سبحانه: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتٍ نُّوحٍ وَأَمْرَاتٍ لُّوطٍ

كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ

فَخَانَتُمَا﴾ [الآية ١٠] استعارة: لأن

وصف المرأة بأنها تحت الرجل ليس

يراد به الحقيقة القوق والتحت، وإنما

المراد أن منزلة المرأة منخفضة عن

منزلة الرجل، لقيامه عليها، وغلبته

على أمرها. كما قال سبحانه: ﴿الرِّجَالُ

= والقذف (يفتحين ويضمين): البعد من الأرض. والنموت (يفتح الميم وسكون الراء): الأرض لا ماء فيها ولا نبات. والظهور: ما ارتفع من الأرض.

(١) أبو بكر بن عياش - واسمه شعبة، هو إمام في اللغة والقراءات، وكان راوي عاصم، وإماماً من أئمة السنة توفي سنة ١٩٣ هـ. له ترجمة موجزة في «الأعلام»، و«النشوء» والقراءات واللهجات لعبد الوهاب حمودة، و«الفهرست» لابن النديم.

(٢) هو عاصم بن أبي النجود الكوفي الأسدي أحد القراء السبعة، كان ثقة في القراءات. وله اشتغال بحديث الرسول (ص). توفي سنة ١٢٧ هـ. وقد روى عنه أبو بكر بن عياش. وله ترجمة في «تهذيب التهذيب» و«الوفيات» و«الأعلام» للزركلي، والقراءات واللهجات لعبد الوهاب حمودة.

قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ
بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ
أَمْوَالِهِمْ ﴿النساء/ ٣٤﴾. وكما يقول
القائل: فلانُ الجندي تحت يدي فلان
الأمير. إذا كان من شحنة عمله، أو

منصرفاً على أمره. وكما يقول الآخر:
لا آخذ رزقي من تحت يدي فلان. إذا
كان هو الذي يلي إطلاق رزقه، وتوفية
مستحقه، وذلك مشهور في كلامهم.





مرکز تحقیق و تکلیف پژوهش اسلامی

سورة المُلْك



مركز تحقيق التراث



٦٧



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «الملك» (*)

والاستنباط ليصل بنفسه الى التعرف على قدرة الله وجلاله، وسابغ فضله على الناس أجمعين .

مطلع السورة

مطلع السورة مطلع جامع يهز القلب هزاً، وينبّه إلى بركات الله ونعمه وقدرته .

﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾﴾

وعن حقيقة الملك والقدرة، تتفرّع مختلف الصور التي عرضتها السورة، ومختلف الحركات المعجية والظاهرة، التي نبّهت القلوب إليها .

«فمن الملك ومن القدرة كان خلق

سورة الملك سورة مكية، آياتها ٣٠ آية، نزلت بعد سورة الطور .

لها من اسمها أكبر نصيب . إنها سورة تعرض بركات الله في هذه الدنيا، وقدرته العالية، وحكمته السامية: فهو الخالق الرازق المهيمن، المدبّر الحكيم المبدع الذي أبدع كل شيء خلقه .

وتلفت السورة نظر الإنسان الى خلق الأرض، وخلق السماء والطير والرزق، والسمع والأبصار، والموت والحياة، والزرع والثمار، والماء والهواء والقضاء .

وتحث القلب على التفكير والتأمل، والنظر في ملكوت السماوات والأرض، وتهيّج فيه البحث

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤ .

الموت والحياة، وكان الابتلاء بهما، وكان خلق السماوات وتزيينها بالمصابيح، وجعلها رجوماً للشياطين، وكان إعداد جهنم بوصفها وهيئتها وخزنتها، وكان العلم بالسِّر والجهر، وكان جعل الأرض ذلولا للبشر، وكان الخسْف والحاصب والتكبير على المكذِّبين، وكان إمساك الطير في السماء، وكان القهر والاستعلاء، وكان الرزق كما يشاء، وكان الإنشاء، وهبة السمع والأبصار والأفئدة، وكان الخلق في الأرض والحشر، وكان الاختصاص بعلم الآخرة، وكان عذاب الكافرين، وكان الماء الذي به الحياة؛ فكل حقائق السورة وموضوعاتها مستمدة من ذلك المطلع ومدلوله الشامل الكبير^(١).

مع آيات السورة

[الآية ١]: تبدأ السورة بتمجيد الله سبحانه، بقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدِيرُ الْمُلُكُ﴾ فهو جلّ جلاله كثير البركة تفيض بركته على عباده، وهو المالك المهيمن على الخلق، وهو القادر قدرة مطلقة بلا حدود ولا قيود، يخلق ما يشاء ويفعل ما يريد، وهو على كل شيء قدير.

(١) في ظلال القرآن ٢٩/١٨٤.

[الآية ٢]: ومن آثار قدرته، سبحانه، أنه خلق الموت السابق على الحياة واللاحق بها، والحياة التي تشمل الحياة الأولى والحياة الآخرة، ليُمَتِّح الإنسان بالوجود والاختيار والعقل والكسب، حتى يعمل في الحياة الأولى ليرى جزاء عمله في الحياة الآخرة.

[الآية ٣]: يوجّه القرآن النظر إلى خلق السماوات السبع، ويذكر أنها طبقات على أبعاد متفاوتة، وليس في خلقها خلل ولا اضطراب، وانظر إليها بعينك فهل تستطيع أن تجد بها نقصاً أو عيباً؟

[الآية ٤]: تأمل كثيراً في هذا الكون وشاهد عجائبه، فلن تجد فيه إلا الإبداع والتنسيق، والضبط والإحكام.

[الآية ٥]: لقد رفع الله السماء الدنيا، وخلق فيها الكواكب والنجوم زينة للسماء، وهداية للمسافرين، وهذه النجوم منها الباهر الزاهر والخافت، والمفرد والمجتمع؛ ولكل نجم مكان ومسار وطريق خاص، وهذه النجوم منها شهب تنزل على الشياطين الذين

يحاولون استراق السمع، والتنصّت على كلام الملائكة، فيُزجَمون بالشهب التي تقتلهم أو تُخيلهم.

[الآية ٦]: ومن كفر بالله فإنه يستحقّ عذاب جهنّم، وبئس هذا المصير.

[الآية ٧]: إن جهنّم تميّز غيظاً ممّن عصى الله، وتغلي وتنفور حنقاً على الكفار.

[الآية ٨]: كلّما أُلقي جماعة من الكفار في النار، سألهم خزنة جهنّم: ألم يأتكم رسول ينذركم هول هذا اليوم؟

[الآية ٩]: وسجيب الكفار بأن الرسول قد جاءنا، ولكن العمى أضلّنا فكذبنا بالرسول، وقلنا ما أنزل الله من وحي ولا رسالة، واتهمنا الرسول بالضلّال والكذب.

[الآية ١٠]: ولو حكّمنا عقلنا وسمعنا، لاهتدينا إلى الحقّ وآمنّا، وحفظنا أنفسنا من هذا الهلاك ومن هذا العذاب.

[الآية ١١]: لقد جاء هذا الاعتراف بالذنوب متأخراً في غير وقته، فسُحقاً وعذاباً لأصحاب جهنّم، حيث لا يؤمنون إلا بعد فوات الأوان.

[الآية ١٢]: إنّ المؤمن يحسّ رقابة الله عليه، ويخشى عقابه وإن لم يره بعينه، أو يخشى ربّه وهو في خفية عن الأعين غائباً عن الناس. وله مغفرة لذنبه وأجر كبير جزاء عمله.

[الآية ١٣]: ما يفعله العبد مكشوف ظاهراً أمام الله، وسيّان أجهرتُم بأقوالكم، أم أسرّرتُم بها، فالله مطلع عليها.

[الآية ١٤]: ألا يعلم الخالق الأشياء التي خلقها؟ وهو سبحانه عالم بحفّيات الأمور ودقائقها، وهو اللطيف الخبير.

[الآية ١٥]: ثم ينتقل بهم السياق من قوّة أنفسهم إلى الأرض التي خلقها الله لهم وذلّلها، وأودعها أسباب الحياة.

فهذه الأرض تدور حول نفسها بسرعة ألف ميل في الساعة، ثم تدور حول الشمس بسرعة حوالي خمسة وستين ألف ميل في الساعة.

ومع هذه السرعة يبقى الإنسان على ظهرها آمناً مستريحاً مطمئناً.

وقد جعل الله الهواء المحيط بالأرض محتوياً للعناصر التي تحتاج إليها الحياة بالنسب الدقيقة اللازمة،

فنسبة الأكسجين ٢١٪، ونسبة الأزوت أو النتروجين ٧٨٪، والبقية من ثاني أكسيد الكربون وعناصر أخرى. وهذه النسب هي اللازمة لقيام الحياة على الأرض.

وحجم الأرض وحجم الشمس وحجم القمر، وبُعد الأرض عن الشمس والقمر، ذلك كله ينسب لازمة لاستمرار الحياة على ظهر الأرض.

إن الحيوان يتنشق الهواء فيمتص الأكسجين ويلفظ ثاني أكسيد الكربون، والنباتات تمتص ثاني أكسيد الكربون، وبكيميااء سحرية يُغذي النبات نفسه، ويلفظ الأكسجين الذي تنفسه، وبدونه تنتهي الحياة بعد خمس دقائق؛ ولو كانت هذه المقايضة غير موجودة، فإن الحياة الحيوانية أو النباتية كانت تستنفد في النهاية كل الأكسجين، أو كل ثاني أكسيد الكربون تقريباً. ومتى انقلب التوازن تماماً ذوى النبات، أو مات الإنسان.

والأرزاق المخبوءة في جوف الأرض، من معادن جامدة وسائلة، كلها ترجع الى طبيعة تكوين الأرض والأحوال التي لا يستهان بها، والله يتفضل على الإنسان بتسخير الأرض والنبات

والفضاء والهواء له: ﴿فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهَا﴾ [الآية ١٥] وإلى الله النشور والرجوع في يوم الحساب.

[الآيتان ١٦ و ١٧]: هذه الأرض الذلول التي يأمن الانسان عليها ويهدأ ويستريح، تتحول، اذا أراد الله، إلى دابة جامحة فيها الزلازل والبراكين، كما يمكن أن ينزل الله الصواعق والعواصف الجامحة التي تعصف بالانسان، وتدمره: ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ﴾ [الرعد/١٣].

[الآية ١٨]: ولقد كذب الكفار السابقون رُسُلهم، فعاقبهم الله أشد العقاب: لقد غرق قوم نوح، وأهلكت شمود بصاعقة، وأهلكت عاد بريح عاتية، وأهلك فرعون وقومه بالغرق في بحر القلزم (البحر الأحمر).

إن الإنسان قوي بالقدر الذي وهبه الله من القوة، ولكن هذا الكون الهائل زمامه في يد خالقه، ونواميسه من صنعه، وما يصيب الإنسان منها مقدر مرسوم: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (القمر).

[الآية ١٩]: فليتأمل الإنسان أسراب الطير ترتفع وتنخفض، وتبسط أجنحتها

وتقبضها، في حركة ممثلة تدعو إلى التأمل والتدبر، فقدرة الله ممسكة بهذا الطائر، في قبضه وبسطه، والله سبحانه يسر له أمره، ويهيئ وينسق ويعطي القدرة، ويرعى كل شيء في كل لحظة، رعاية الخير البصير.

[الآية ٢٠]: مَنْ هَذَا الَّذِي يَحْمِيكُمْ مِنْ بَطْشِ اللَّهِ وَغَضَبِهِ؟ مَنْ هَذَا الَّذِي يَدْفَعُ عَنْكُمْ بِأَسْرِ الرَّحْمَنِ إِلَّا الرَّحْمَنُ؟ إِنَّ الْكَافِرَ فِي غُرُورٍ، يَظُنُّ أَنَّهُ آمِنٌ بِعَيْدٍ عَنْ بَطْشِ اللَّهِ بِهِ، وَمَا هُوَ بِبَعِيدٍ.

[الآية ٢١]: مَنْ يَرْزُقُ الْبَشَرَ إِنْ أَمْسَكَ اللَّهُ الْمَاءَ؟ أَوْ أَمْسَكَ الْهَوَاءَ، أَوْ أَمْسَكَ الْحَيَاةَ عَنْهُمْ؟ إِنْ بَعْضُ النَّفُوسِ تَعَرَّضَ عَنِ اللَّهِ فِي طَغْيَانٍ وَتَبَجَّحَ وَتَفَوَّرَ، مَعَ أَنَّهَا تَعِيشُ عَالَةً عَلَى اللَّهِ فِي حَيَاتِهَا وَرِزْقِهَا.

[الآية ٢٢]: تَرَسُّمُ الْآيَةِ مَشْهُدُ جَمَاعَةٍ يَمْشُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ لَا هَدَفَ لَهُمْ وَلَا طَرِيقَ، وَمَشْهُدُ جَمَاعَةٍ أُخْرَى تَسِيرُ مَرْتَفَعَةً الْهَامَاتِ، مُسْتَقِيمَةً الْخُطَوَاتِ فِي طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ لِهَدَفٍ مَرْسُومٍ. ثُمَّ تَسْتَفْهَمُ أَيُّهُمَا أَهْدَى؟

[الآية ٢٣]: لَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ النَّاسَ،

وجعل لهم السمع ليسمعوا، والأبصار ليبصروا، والأفئدة ليتفكروا في جليل قدرة الله؛ ولكن الإنسان قلما يفكر في شكر نعمة الله عليه، وامتنال أمره واجتناب نواهيه، والاعتراف له بالفضل والمئة.

«ويذكر العلم أن حاسة السمع تبدأ بالأذن الخارجية، والصوت ينتقل منها إلى طبلة الأذن، ثم ينتقل إلى التيه داخل الأذن؛ والتيه يشتمل على أربعة آلاف قوس صغيرة، متصلة بعصب السمع في الرأس. وفي الأذن مئة ألف خلية سمعية، وتنتهي الأعصاب بأهداب دقيقة، دقة وعظمة تحير الألياب.

«ومركز حاسة الإبصار العين، التي تحتوي على مئة وثلاثين مليوناً من مستقبلات الضوء، وهي أطراف أعصاب الإبصار، وتتكون العين من الصلبة والقرنية والمشيمة والشبكية، وذلك بخلاف العدد الهائل من الأعصاب والأوعية»^(١).

فأما الأفئدة، فهي هذه الخاصية التي صار بها الإنسان إنساناً، وهي قوة

(١) الله والعلوم الحديث، للأستاذ عبد الرزاق نوقل، ص ٥٧.

الإدراك والتمييز، والمعرفة التي استُخِلَفَ بها الإنسان في هذا الملك العريض.

[الآية ٢٤]: إِنَّ رَبَّكُمْ هُوَ الَّذِي بَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ، وَبَعَثَكُمْ فِي آُرْجَائِهَا عَلَى اخْتِلَافِ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ، وَأَشْكَالِكُمْ وَصُورِكُمْ، وَكَمَا بِدَأَّكُمْ يَعِيدُكُمْ، وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ وَتَرْجَعُونَ.

[الآية ٢٥]: وَيَسْأَلُونَ سَوَآلَ الشَّكَ الْمُسْتَرْيِبِ، عَنْ يَوْمِ الْجَزَاءِ وَالْحَسَابِ.

[الآية ٢٦]: قُلْ عَلِمَ هَذَا الْيَوْمَ عِنْدَ اللَّهِ، وَمَا عَلَيَّ إِلَّا الْبَلَغُ وَالْبَيَانُ؛ أَمَّا الْعِلْمُ فَعِنْدَ صَاحِبِ الْعِلْمِ، وَالْوَاحِدِ بِلَا شَرِيكَ.

[الآية ٢٧]: وَلَوْ أَذِنَ اللَّهُ لَرَأَى الْبَشَرُ يَوْمَ الْحَسَابِ وَاقِعاً لَا مُحَالَةَ، وَعِنْدَ هَذِهِ الْمَفَاجِأَةِ وَرُؤْيَةِ الْحَسَابِ وَالْجَزَاءِ، سَيُظْهِرُ الْحُزْنَ وَالْاِسْتِيَاءَ عَلَيْهِمْ، وَتَوْنِبَهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَتَقُولُ لَهُمْ: هَذَا هُوَ الْيَوْمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُسْتَعْجَلُونَ وَقَوْعُهُ؛ وَالْآيَةُ جَرَتْ عَلَى طَرِيقَةِ الْقُرْآنِ فِي عَرْضِ مَا سَيَكُونُ حَاضِراً مُشَاهِداً، بِمَفَاجِئَةِ شَعُورِيَّةِ نَصُوبِيَّةِ، تَوَقُّفِ الْمَكْذُوبِ وَالشَّاكِّ وَجْهاً لَوَجْهِهِ مَعَ مُشْهَدِ حَاضِرٍ، لَمَّا يَكْذُوبُ بِهِ أَوْ يُشَكُّ فِيهِ.

[الآية ٢٨]: رُوي أَنَّ كُفَّارَ مَكَّةَ كَانُوا يَتَرَبَّصُونَ بِالنَّبِيِّ (ص) أَنَّ يَهْلِكَ فَيَسْتَرْيَحُوا مِنْهُ وَمِنْ دَعْوَتِهِ، فَقَالَ لَهُمُ الْقُرْآنُ: سَوَاءٌ أَهْلَكَ النَّبِيُّ (ص) حَسَبَ أَمَانَتِهِمْ، أَوْ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمِنْ مَعِهِ، فَلَنْ يَغْيُرَ ذَلِكَ مِنْ وَضْعِهِمْ، لِأَنَّ عَذَاباً أَلِيماً يَنْتَظِرُهُمْ، وَلَنْ تُجِيرَهُمُ الْأَصْنَامُ، وَلَنْ يُجِيرَهُمُ مِنَ الرَّحْمَنِ إِلَّا الْإِيمَانُ.

[الآية ٢٩]: إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ فِي قُرْبَى مَعَ الرَّحْمَنِ، فَهُمْ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَتَوَكَّلُونَ عَلَيْهِ، وَهُمْ مُوصُولُونَ بِاللَّهِ مُنْتَسِبُونَ إِلَيْهِ، وَسَيَتَبَيَّنُ لِلْكَافِرِينَ مِنَ الْفَضْلِ وَمَنْ الْمُهْتَدِي، وَلِمَنْ تَكُونُ الْعَاقِبَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

[الآية ٣٠]: أَخْبِرُونِي إِنَّ ذَهَبَ مَاؤُكُمْ فِي الْأَرْضِ، وَلَمْ تَصِلْ إِلَيْهِ الذَّلَاءُ، مَنْ يَأْتِيَكُمْ بِمَاءٍ جَارٍ نَابِعٍ فَائِضٍ مُتَدَفِّقٍ، تَشْرَبُونَهُ عَذَاباً زُلَالاً.

وهكذا تختم السورة بهذه اللمسة القريبة من القلب، تَذَكُّرَةً بِفَضْلِ اللَّهِ الَّذِي أَجْرَى الْمِيَاهَ، وَلَوْ شَاءَ لَحَرَّمَ الْإِنْسَانُ مَصْدَرَ الْحَيَاةِ، وَلَا يَنْقُذُ الْإِنْسَانُ مِنَ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات/٥٠].

المعنى الإجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود السورة:

بيان استحقاق الله تعالى الملك، وخلق الحياة والموت للتجربة والاختبار، والنظر إلى السماوات للعبارة، واشتعال النجوم والكواكب للزينة، وما أعد للمنكرين من العذاب والعقوبة، وما وُعد به المثلثون من الثواب والكرامة، وتأخير العذاب عن المستحقين بالفضل والرحمة، وحفظ الطيور في الهواء بكمال القدرة، واتصال الرزق إلى الخليقة بالتوال والمئة، وبيان حال أهل الضلالة والهداية، وتَعْجَل الكفار بمجيء يوم القيامة، وتهديد المشركين بزوال النعمة، بقوله جلّ وعلا: ﴿مَنْ يَأْتِكُمْ بِمِلَّةٍ مَّيِّينَةٍ﴾.

أسماء السورة

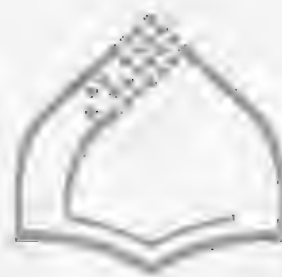
لسورة «تبارك» في القرآن والسنتن سبعة أسماء:

«سورة الملك» لمفتتحها، «والمُنشِجية» لأنها تنجي قارئها من العذاب. و«المانعة»، لأنها تمنع قارئها من عذاب القبر. و«الدافعة» لأنها تدفع بلاء الدنيا وعذاب الآخرة عن قارئها. و«الشافعة» لأنها تشفع في القيامة لقارئها، «والمُجادلة» لأنها تجادل منكرًا ونكيرًا، فتناظرهما كي لا يؤذيا قارئها، والسابع: «المُخلصة»، لأنها تخلص زبانية جهنم، لئلا يكون لهم يد على قارئها^(١).

وفي شأن السورة قال رسول الله (ص) «إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية، شفعت لرجل فأخرجته من النار وأدخلته الجنة، وهي سورة «تبارك»^(٢).

(١) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروزآبادي ١/٤٧٣.

(٢) رواه أبو داود والترمذي وحسنه غيرهما، انظر الترغيب والترهيب.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

ترابط الآيات في سورة «المُلْك» (*)

سورة التحريم من ترهيب المخالفين وترغيبهم؛ وهذا هو وجه المناسبة بين السورتين.

الدعوة الى الإيمان بالله تعالى الآيات [١ - ٣٠]

قال الله تعالى: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَدِيرُ أَلْمَلِكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾ فذكر أن المُلْك بيده وحده، وأنه على كل شيء قدير، وأنه خلق الموت والحياة ليبلوينا: أينا أحسن عملاً، وأنه خلق سبع سماوات طباقاً لا تُماوت في خلقها ولا فُطور، وأنه زين السماء الدنيا بمصابيح من الكواكب وجعلها رجوماً بالغيب لشياطين الإنس، وأعدّ لهم خاصةً عذاب السعير، وأعدّ

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة المُلْك بعد سورة الطُّور، ونزلت سورة الطُّور بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة المُلْك في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَدِيرُ أَلْمَلِكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾. وتبلغ آياتها ثلاثين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة الدعوة إلى الإيمان بالله تعالى، وقد جمع فيها بين دعوتهم بالدليل ودعوتهم بالترهيب والترغيب، فأتصل سياقها بما خُتمت به

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المنعم الصبيدي، مكتبة الآداب بالجمهورية المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

للكافرين عامة عذاب جهنم وبئس المصير. وقد فصل السياق من هولها ما فصل؛ ثم ذكر، سبحانه، أن الذين يخشونه لهم مغفرة وأجر كبير، ليجمع بهذا بين الترهيب والترغيب؛ ثم هددهم بأنه يعلم سرهم وجهرهم، فيحاسبهم على كل أعمالهم؛ واستدل على علمه بخلقه لهم، وأنه لطيف خبير؛ وذكر، على سبيل التهديد أيضاً، أنه مهّد لهم الأرض وهيأ لهم فيها أسباب الرزق، فإذا أصرّوا على كفرهم فإنهم لا يأمنون أن يخسفها بهم، أو يرسل حاصباً من الرياح فيهلكهم؛ ثم أكد ذلك التخويف بالمثال والدليل، وذكر المثال في ما فعله بمن أصرّ على الكفر قبلهم، وذكر الدليل في إمساكه الطير فوقهم؛ ثم ذكر أنه، إن أراد عذابهم، فإنه لا ينجيهم منه ما يملكون من قوّة وجند، وإن أمسك رزقه فإنه لا يرزقهم ما يتخذون من آلهة؛ ثم ذكر أنهم يعلمون ذلك ولكنهم يلجئون في عُتُوّ ونفور؛ وأيد ما ذكره من وضوح أمرهم بتمثيل حالهم

بمن يمشي ملياً على وجهه، وتمثيل حال المؤمنين بمن يمشي سويّاً على صراط مستقيم، ثم عاد السياق إلى ذكر الدليل، فذكر أنه، جلّ شأنه، هو الذي أنشأهم وجعل لهم السمع والأبصار والأفئدة، وأنه هو الذي ذرأهم في الأرض وإليه يحشرون.

ثم ذكر أنهم يقولون على سبيل الاستهزاء متى هذا الوعد بالعذاب؟ وأمر النبي (ص) أن يجيبهم بأن علمه عنده، وليس عليه إلا أن ينذرهم به، وبأنهم حينما يرونه قريباً منهم ثساء وجوههم، ويقال لهم توبيخاً: ﴿هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ (١٧) أي تطلبون؛ ثم أمره أن يخبرهم بأنه، إن مات هو ومن معه أو تأخر أجلهم، فإنه لا بد من عذابهم، ولا أحد يجيرهم منه؛ ثم ختم السورة بأمره أن يذكر لهم أنه آمن به هو ومن معه وتوكلوا عليه؛ وأنهم سيعلمون من هو في ضلال مبين: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَنِ يَأْتِيَكُم بِهِ مَعِينٌ﴾ (٢٠).

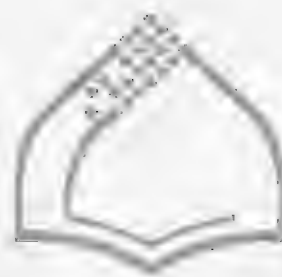
أسرار ترتيب سورة «المُلْك» (*)

أقول: ظهر لي بعد الجهد: أنه، لما ذكر في آخر التحريم، امرأتني نوح ولوط الكافرتين، وامرأة فرعون المؤمنة، افتتحت هذه السورة بقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الآية ٢]، مراداً بهما الكفر والإيمان في أحد الأقوال، للإشارة إلى أن الجميع بخلقه وقدرته، ولهذا كَفَرَتْ امرأتنا نوح ولوط، ولم ينفعهما اتصالهما بهذين النبيين الكريمين، وآمنت امرأة فرعون، ولم يضرَّها اتصالها بهذا الجبار العنيد،

لما سبق في كل من القضاء والقدر.

ووجه آخر: وهو أن «تبارك» متصل بقوله في آخر الطلاق: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الآية ١٢]. فزاد ذلك بسطاً في هذه الآية: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ فَإِنَّجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُتُورٍ﴾ [١٣] إلى قوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾. [الآية ٥] وإنما فصلت بسورة التحريم لأنها كالتمهة لسورة الطلاق.

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الملك» (*)

وفي التنزيل: ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْغَيْثَ مِنْ
الْغَيْثِ﴾ [آل عمران/ ١٧٩].

وامتاز القوم إذا تميّز بعضهم من
بعض.

أقول: وقد كنت تكلمت على قوله
تعالى: ﴿وَأَمْسُرُوا آلَيْهَا لَمْجَرُومًا﴾
[س: ٥١] أي تميّزوا وانفردوا عن
المؤمنين.

كما تكلمنا على الفعل في العربية
المعاصرة.

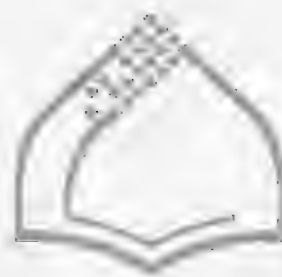
١ - قال تعالى: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنْ
الْغَيْثِ﴾ [آية ٨].

والكلام على النار، فكأنها كالمغتاطة
على أهلها لشدة غليانها بهم.

وقوله تعالى: ﴿تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْثِ﴾،
أي: تنقطع. ويقولون: فلان يتميّز
غيظاً ويتقصّف غضباً.

أقول: وأصل المميّز التمييز بين
الأشياء، وميزت الشيء أميزه: عزلته
وفرزته.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «من يدبّع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرّخ.



مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «المُلْك» (*)

تَدْعُونَ ﴿٧٧﴾ لأنهم كانوا يقولون، كما ورد في التنزيل: ﴿رَبَّنَا عَمَلْنَا قِطْنًا﴾ [ص/١٦] و﴿أَتَيْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [المنكروت/٢٩] حينما رأوا العذاب.

وقال تعالى: ﴿مَأْذُكُمُ عُورِكُمْ فَبِئْسَ مَا تَكْتُمُونَ﴾ [النور/٣٠] أي: غائراً، ولكنه وصف بالمصدر، ومنها قولنا: «لَيْلَةٌ غَمٌّ» أي: ليلة «غامة».

وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [الأنعام/٦٠] أي: إنكارِي.

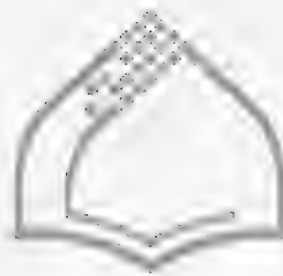
قال تعالى: ﴿طَبَاقًا﴾ [الآية ٣] وواحدها «الطَبَق».

وقال: ﴿خَاسِبًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ [الأنعام/٦٠] تقول: «خَسَأْتُ» فـ «خَسَأَ» فهو خَاسِيسٌ.

وقال تعالى: ﴿إِلَى الطَّيْرِ تَوَقَّعُ مَتَّقِينَ﴾ [الآية ١٩] بالجمع لأن «الطَّيْرَ» جماعة مثل قولك «صَاحِبٌ» و«صُحْبٌ» و«شَهِيدٌ» و«شَهِدٌ» و«رَاقِبٌ» و«رَقِبٌ».

وقال تعالى: ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «الملك» (*)

في الصفر والكبر والارتفاع والانخفاض، وغير ذلك؟

قلنا: المراد بالتفاوت هنا الخلل والعيب والنقصان في مخلوقه تعالى، ويؤيده قوله تعالى: ﴿فَأَرْجِعْ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ۚ﴾ أي: من شقوق وصدوع في السماء. فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَنِ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ [الآية ١٦] والله سبحانه وتعالى ليس في السماء ولا في غير السماء، بل هو سبحانه منزّه عن كل مكان؟

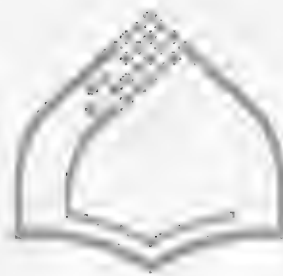
قلنا: من ملكوته في السماء، لأنها مسكن ملائكته ومحل عرشه وكرسيه واللوح المحفوظ، ومنها تنزل أقضيته وكتبه وأوامره ونواهيته.

إن قيل: ما الحكمة في تقديم الموت على الحياة في قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الآية ٢].

قلنا: إنما قدم سبحانه الموت لأنه هو المخلوق أولاً. قال ابن عباس رضي الله عنهما: أراد به خلق الموت في الدنيا، والحياة في الآخرة؛ ولو سلم أن المراد به الحياة في الدنيا، فالموت سابق عليها، لقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ بُعِثَكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة/٢٨].

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ﴾ [الآية ٣]، مع أن في خلقه سبحانه تفاوتاً عظيماً، فإن الأضداد كلها من خلقه عز وجل، وهي متفاوتة، والسموات أيضاً متفاوتة

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البايي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

المعاني المجازية في سورة «الملك» (*)

يرجع إليك بصرك بعيداً ممّا طلبه،
ذليلاً بقوت ما قدره.

والخاسي: في قول قوم: البعيد. من
قولهم: خَسَأَتِ الْكَلْبُ. إذا أَبْعَدَتْه.
وفي قول قوم هو الذليل. يقال رجل
خاسٍ أي ذليل، وقد خَسِيَ أي خَضَعَ
وَذَلَّ. والحسير: البعير المُعْغِي، الذي
قد بَلَغَ السَّيْرَ مجهوده، واعتصر عوده.
فتلخيص المعنى أَنَّ البصر يرجع بعد
سروحه في طلب مراده، وإبعاده في
غايات مرامه، كالأ، مُعْغِي، بعيداً من
إدراك بعينه، خائباً من نيل طلبته.

وفي قوله سبحانه، في صفة نار
جهنم، نعوذ بالله منها: ﴿إِذَا الْقَوَا فِيهَا
سَمِعُوا لَهَا شَيْقًا وَهِيَ تَفُورُ ۖ تَكَادُ تَمَيَّزُ
مِنَ الْغَيْظِ﴾، استعارتان، إحداهما:

في قوله تعالى: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ
الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾
استعارة. وقد مضت لها نظائرها فيما
تقدم. والمراد بذكر اليد ههنا استيلاء
الملك وتدبير الأمر. يقال: هذه الدار
في يد فلان أي في ملكه. وهذا الأمر
في يد فلان أي هو المدبّر له.

فمعنى ﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ أي: هو مالك
الملك، ومدبّر الأمر.

وقوله سبحانه: ﴿ثُمَّ أَوَّجَ الْبَصَرَ كَرِّيحٍ
يَقْلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرَ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ۝﴾
هو من الاستعارات المشهورة.
والمراد بها، والله أعلم، أي: كرّر أيها
الناظر بصرك إلى السماء مفكراً في
عجائبها، ومستنبطاً غوامض تركيبها،

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: تلخيص البيان في مجازات القرآن للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

قوله تعالى: ﴿سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ۖ﴾ (٧) والشهيق: الصوت الخارج من الجوف عند تضيق القلب من الحزن الشديد، والكمد الطويل، وهو صوت مكروه السماع. فكانه سبحانه وصف النار بأن لها أصواتاً مقطعة تهول من سمعها، ويصعق من قرب منها.

والاستعارة الأخرى قوله سبحانه: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْقَيْظِ﴾ من قولهم: تَغَيَّظَ القِدْرُ: إذا اشتد غليانها، ثم صارت الصفة به مخصوصة بالإنسان المَغْضَب. فكانه سبحانه وصف النار نعوذ بالله منها، بصفة المَغِيظ الغضبان، الذي من شأنه إذا بلغ ذلك الحد أن يبالغ في الانتقام، ويتجاوز الغايات في الإيقاع والإيلام.

وقد جرت عاداتهم في صفة الإنسان الشديد الغيظ بأن يقولوا: يكاد فلان يتميز غيظاً، أي تكاد أعصابه المتلاحمة تتزائل، وأخلاقه المتجاورة تتنافى وتتباعد، من شدة احتياج غيظه، واحتدام طبعه. فأجرى سبحانه هذه الصفة، التي هي أبلغ صفات الغضبان، على نار جهنم لما وصفها بالغيظ، ليكون التمثيل في أقصى منازلها، وأعلى مراتبها.

وفي قوله سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ الآية [١٥] استعارة: لأنَّ (الذلول) من صفة الحيوان المركوب. يقال: بعيرٌ ذلول، وقُرسٌ ذلول: إذا أمكن من ظهره، وتصرف على مراده راكبه.

و ضد ذلك وصفهم للمركوب المائع ظهره، والممتنع على راكبه بالضعب والمضغَب.

والمعنى: أنه سبحانه جعل الأرض للناس كالمركوب الذلول، ممكنة من الاستقرار عليها، والتصرف فيها، طائفة غير مائعة، ومذعنة غير مدافعة.

والمراد بقوله تعالى: ﴿فَاقْشَرُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾، أي في ظهورها وأعاليتها، وأعلى كل شيء منكب له.

وقال بعضهم: معنى ذلك أنه سبحانه، لما أصابنا في بعض الأحيان بالرجفان والزلازل التي لا قرار معها على وجه الأرض، وخلق الجبال الخشن الملايس، الصعبة المسالك، لتكون للأرض ثقلاً وللخلق معقلاً، أعلمنا سبحانه أنه، لولا ما أنعم به علينا من تسكين الأرض وتوطئتها، ونفي الحزونة والوعوث عن أكثرها

حتى أمكنث من التصرف على ظهرها،
لما كان عليها مثبت قدم، ولا مشرح
نعم. وقد استقصينا الكلام على ذلك
في كتابنا الكبير.

وفي قوله سبحانه: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا
عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ۝﴾ استعارة، المراد بها صفة
مَنْ يَخْطِئُ فِي الضَّلَالِ، ويُسْحَرُ عَنْ
طَرِيقِ الرَّشَادِ. لَأَنَّهُمْ يَصِفُونَ مَنْ تَلَكَّ
حَالَهُ بِأَنَّهُ مَاشٍ عَلَىٰ وَجْهِهِ. فيقولون:
فلان يَمْشِي عَلَىٰ وَجْهِهِ، وَيَمْضِي عَلَىٰ
وَجْهِهِ، إِذَا كَانَ كَذَلِكَ.

وإنما شَبَّهَهُ بِالْمَاشِي عَلَىٰ وَجْهِهِ،
لَأَنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِمَوَاقِعِ بَصَرِهِ، إِذَا كَانَ
الْبَصَرُ فِي الْوَجْهِ. وَإِذَا كَانَ الْوَجْهُ
مَكْبُورًا عَلَى الْأَرْضِ كَانَ الْإِنْسَانُ
كَالْأَعْمَى الَّذِي لَا يَسْلُكُ جَدَدًا، وَلَا
يَقْصِدُ سَدَدًا.

ومن الدليل على أن قوله تعالى:
﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ هو من
الكنایات عن عَمَى الْبَصَرِ، قوله تعالى
في مقابل ذلك: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا﴾:
لأن السَّوِيَّ ضِدُّ الْمُنْقُوصِ فِي خَلْقِهِ،
وَالْمَبْتَلَى فِي بَعْضِ كِرَاتِمِ جِسْمِهِ.



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

سورة القلم





مرکز تحقیق و پژوهش اسلامی

أهداف سورة «القلم» (*)

تُثَقِّلُونَ ﴿١١﴾؟ هل تطلب منهم أجراً كبيراً على تبليغ الرسالة؟ إنهم يستطيعون أداءه ولذلك يتشاقلون عن أتباعك. ثم تذكر السورة طرفاً من قصة يونس (ع) من باب التسلية والاعتبار. وتختتم السورة ببيان حقد الكافرين وحسدهم، حتى إن عيونهم ينبعث منها شرار الحسد والغیظ، ويثتمون النبي (ص) بالجنون، وما يحمل إليهم إلا الذكر والهداية للعالمين.

مع آيات السورة

[الآية الأولى] أقسم الله، سبحانه، بالقلم والدواة والكتابة، ليدل على عظيم شأنها في نشر الرسالات والدعوات والعلم والمعرفة، وكانت

سورة القلم سورة مكّية، وآياتها ٥٢ آية، نزلت بعد سورة العلق. وتشير الروايات إلى أنها من أوائل السور نزولاً. ونلمح، من سياق السورة، أنها نزلت بعد الجهر بالدعوة الإسلامية في مكّة، حيث تعرّض النبي الأمين للاتهام بالجنون، فنزلت السورة تنفي عنه هذه التهمة، وتصف مكارم أخلاقه، وتهذّب المكذّبين وتوعدهم، وتذكر قصة أصحاب الجنة الذين منعوا زكاة الثمار والفاكهة، فأهلك الله جنّتهم، وكذلك يهلك كل كافر معاند. وتوجهت السورة إلى أهل مكّة بهذا الاستفهام الإنكاري: ﴿أَفَتَجْمَلُ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٥﴾؟ هل يستوي المستقيم والفاجر؟ ﴿أَمْ قَسَمْتَ أَجْراً فَهُمْ مِّنْ مَّغْرُورٍ﴾

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومفاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

أول آية من القرآن: ﴿أَفَرَأَى بِآيَةِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق].

[الآيتان ٢ و ٣] نفى القرآن عن النبي (ص) الاتهام الكاذب بالجنون، ثم أثبت أن له أجراً كاملاً غير منقوص على تبليغ الرسالة.

[الآية ٤] ومدحه الله، عز وجل، بحسن الخلق، فقال سبحانه ﴿وَلَئِنْ خُلِّيَ عَنْكَ عَظِيمٌ﴾ [٤]. لقد كان خلقه القرآن، وكان جامعاً للمصفات الكريمة، والقدوة الحسنة، فقد اُتصف بالفصاحة والشجاعة والكرم والحلم، والأدب والعفة والنزاهة والأمانة، والصدق والرحمة والتسامح واللين وحسن المعاملة.

وكان حسن الصورة، معتدل القوام، جيشاً العواطف، قوياً في دين الله، حريصاً على تبليغ الرسالة، قائداً ومعلماً ومربيّاً وموجهاً، أميناً على وحي السماء.

وكانت عظمة أخلاقه في أنه تمثّل القرآن سلوكاً وهدياً وتطبيقاً، فكان قرآناً متحركاً، يجد فيه الصحابة القدوة العملية، والتطبيق الأمين للوحي، فيقتدون بخلقهِ وعمله وهديه وسلوكه.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب].

[الآيتان ٥ و ٦] فسيكشف الغد عن حقيقة النبي وحقيقة مكذبيه، ويثبت: أيُّهم الممتحن بما هو فيه، وأيُّهم الضالُّ في ما يدّعيه، وستبصر ويبصرون غلبة الإسلام، واستيلاءك عليهم بالقتل والأسر، وهيبتك في أعين الناس أجمعين، وصيرورتهم أذلاء صاغرين.

[الآية ٧] إن ربك هو الذي أوحى إليك، فهو يعلم أنك المهتدي؛ والمكذب بك ضالٌّ عن طريق الهدى؛ وسيجازي كل إنسان بحسب ما يستحق.

[الآيتان ٨ و ٩] وقد ساوم الكفار النبي، وعرضوا عليه أن يعبدوا إلهه يوماً، وأن يعبد آلهم يوماً، فيصيب كل واحد بحظّه من إله الآخر، فنزل قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأْتِيَ الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الكافرون]. وفي كتب السيرة أن الكفار حرّضوا أبا طالب على أن يكف عنهم محمداً، وأن ينهائهم عن عيب آلهم، فقال

النبي (ص) لعنه : والله لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في يساري ، على أن أترك هذا الأمر ، ما تركته ، حتى يظهره الله ، أو أهلك دونه .

وقد نزل الوحي ينهاه عن طاعة المكذبين ، وينهاه عن قبول المساومة أو الحل الوسط ، فإما إيماناً أو لا إيماناً : ﴿ وَذُوا لَوْ تَذَرْنَهُ فَرْدُهُمْ ﴾ : الإدهان هو اللين والمصانعة ، أي ودّ المشركون لو تلين لهم في دينك بالركون إلى آلهتهم ، وتتخلى عن مهاجمتها ، حتى يتركوا خصامك وجدالك .

[الآيات ١١ - ١٣] نزلت هذه الآيات في الوليد بن المغيرة ، وقيل في الأخنس بن شريق ، وكلاهما كان ممن خاصموا رسول الله (ص) ولجّوا في حربه . والآيات تصفه بتسع صفات كلّها ذميم :

١ - فهو خَلَّافٌ ، كثير الخلف .

٢ - مهين ، لا يحترم نفسه ولا يحترم الناس قوله .

٣ - وهو هُمَاز ، يهمز الناس ويعيهم بالقول والإشارة .

٤ - وهو مَشَاء بنميم ، يمشي بين

الناس بالنميمة والفتنة والفساد .

٥ - وهو مَنَاع للخير ، يَحْجِل ممسك ؛ وكان يمنع الناس من الإيمان ، ويهدّد من يُحْسِنُ منه الاستعداد للإيمان .

٦ - وهو مُعْتَدٍ ، متجاوز للحق والعدل ؛ ثم هو معتد على النبي (ص) وعلى المسلمين .

٧ - وهو أَثِيم ، كثير الآثام ، لا يُبَالِي بما ارتكب ولا بما اجترح .

٨ - عُتْلٌ بعد ذلك ، جامع للمصفات المذمومة ، وهو فظٌ غليظ جاف .

٩ - زَنِيم ، أي لصيق في قومه منهم في نسيبه ، أو معروف بالشرور والآثام .

[الآيات ١٤ - ١٦] تذكر هذه الآيات موقفه من دين الله ، وجحوده بِنِعْمَةِ الله عليه ؛ فلاّته صاحب مال وولد ، إذا تلي عليه القرآن استهزأ بآياته ، وسخر من الرسول (ص) ؛ وهذه وحدها تُعَدِّلُ كُلَّ ما مرّ من وصف ذميم ، ﴿ مَقْبِيحٌ عَلَى الْمُطَّوِّرِ ﴾ ، أي سنجعل له بِيَمَّةَ وعلامة على أنفه ؛ والمراد أنا سنبين أمره بياناً واضحاً حتّى لا يَخْفَى على أحد ، أو سندلّه في الدنيا غاية الإذلال ، ونجعله ممقوتاً مذموماً مشهوراً بالشر .

[الآيات ١٧ - ٣٣]: هذه الآيات

تتناول قصة أصحاب الجنة، وهم قوم ورثوا عن أبيهم بستاناً جميلاً مثمراً يانعاً، وكان أبوهم يُخرج زكاة البستان، ويوزع مقداراً منه على الفقراء والمساكين، ولكنهم خالفوا أباهم ومنعوا حق الفقراء والمساكين، فعاقبهم الله بهلاك البستان، وكذلك يعاقب الكافرين يوم القيامة. وقد عرضتها الآيات عرضاً رائعاً يمثل خطوات القصة، وضعف تدبير الإنسان أمام تدبير الله الواحد الديان، فُلْتَسِرَ مع الآيات.

[الآيتان ١٧ - ١٨]: لقد استقر رأي

أصحاب الجنة أن يقطعوا ثمرها عند الصباح، دون أن يستثنوا منه شيئاً للمساكين، وأقسموا على هذا، وعقدوا النية عليه.

[الآيتان ١٩ و ٢٠]: فَطَرَقَ تِلْكَ

الجنة طارق من أمر الله ليلاً، وهم نيام ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ أي كالـبستان الذي صُرمت ثماره أي قُطعت، كأنها مقطوعة الثمار، فقد ذهب الطائف الذي طاف عليها بثمرها كله.

[الآيات ٢١ - ٢٤]: فنادى بعضهم

بعضاً في الصباح، وانطلقوا يتحدثون في خفوت، زيادة في إحكام التدبير، ويوصي بعضهم بعضاً أن يحتجزوا الثمر كله، ويحرموا منه المساكين.

[الآية ٢٥]: وَعَدُوا مَصْمُومِينَ عَلَى

حَرْدٍ^(١) الْمَسَاكِينَ وَمَنْعَهُمْ وَحَرَمَانَهُمْ، قادرين عند أنفسهم على المنع وحجب منفعتها عن المساكين.

[الآيتان ٢٦ و ٢٧]: فَلَمَّا شَاهَدُوا

بستانهم ورأوه محترقاً أنكروه، وشكوا فيه وقالوا: أبستأننا هذا أم نحن ضالون طريقه؟ ثم تيقنوا أنه بستانهم، وقد حاق بهم الحرمان والندم.

[الآيات ٢٨ - ٣٢]: وبعد أن حدث

ما حدث، ألقى كل منهم تبعاً ما وقع على غيره، وتشاحنوا، ثم تركوا التلاوم، واعترفوا بالخطيئة أمام العاقبة الرديئة، عسى أن يغفر الله لهم، ويُعوضهم من الجنة الضائعة.

[الآية ٣٣]: هكذا يكون عذاب من

خالف أمر الله، وبخل بما آتاه، وأنعم به عليه، ومنع حق البائس الفقير؛ وفي الآخرة عذاب أكبر من هذا العذاب،

(١) الحرد: المنع.

لكل جاحد بنعمة الله، ولكل مكذب بالدين والإيمان.

فليعلم ذلك المشركون وأهل مكة، وليحذروا عاقبة كفرهم وعنادهم. والقصة مسوقة لغاية معينة هي بيان عاقبة الجحود ومنع حق الله. إنها عاقبة سيئة في الدنيا وفي الآخرة؛ وفي القصة تهديد للكافرين، وعظة للمؤمنين.

[الآية ٣٤]: وفي مقابل ما أعد للكافرين، بيان بالنعيم الذي أعد للمؤمنين.

[الآيات ٣٥ - ٤٧]: وعند هاتين الخاتمتين يدخل القرآن معهم في جدل لا تعقيد فيه ولا تركيب، ويحذرهم ويحذرهم بالسؤال تلو السؤال، عن أمور ليس لها إلا جواب واحد تصعب فيه المغالطة؛ ويهددهم في الآخرة بمشهد رهيب، وفي الدنيا بحرب من العزيز الجبار القوي الشديد.

[الآيات ٤٨ - ٥٠]: تُوجَّه الآيات النبي الكريم إلى الصبر على تكاليف الرسالة، والصبر على الأذى والتكذيب؛ وتذكر له تجربة أخ له من قبل ضاق صدره بتكذيب قومه، وهو يونس (ع).

قصة يونس

أرسل الله يونس بن متى (ع) إلى أهل قرية نينوى بجوار مدينة الموصل بالعراق، فاستبطن إيمانهم وشق عليه تلكؤهم، وضاق صدره بتكذيبهم، فهجرهم مغاضباً لهم. وقاده الغضب إلى شاطئ البحر، حيث ركب سفينة مع آخرين؛ فلما كانوا في وسط اللجة ثقلت السفينة، وتعرضت للغرق، فأقرعوا بين الركاب للتخفيف من واحد منهم، لتخف السفينة، فكانت القرعة على يونس: فآلقوه في اليم، فابتلعه الحوت، عندئذ نادى يونس ﴿وَقَدْ مَكُوتٌ ۝ مَمْلُوءٌ غِيظًا ۝ لَوْ قَوَّعَهُ فِي كَرْبٍ شَدِيدٍ﴾، وفي ظلمات البحر، وفي بطن الحوت، وفي وسط اللجة، نادى ربه قائلاً: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝﴾ [الأنبياء] فتداركته نعمة من ربه، فنبذه الحوت على الشاطئ مريضاً سقيماً، ثم يسر الله له الأمور، واصطفاه وأوحى إليه، وأرسله إلى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا به؛ وجعله الله من الصالحين، حيث رذ إليه الوحي، وشفعه في نفسه وقومه.

[الآيات ٥٠ - ٥٢]: وفي ختام

الله حتى يصعد حبالاً^(١) ثم يتردى منه.

ومما يحفظ المؤمن من الحسد خمسة أشياء، هي:

١ - قراءة قل أعوذ برب الفلق، وقل أعوذ برب الناس.

٢ - إخراج صدقة.

٣ - أن نقول: (لا اله الا الله وحده لا شريك له) ثم نقرأ قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ عشر مرات بعد صلاة المغرب، وعشر مرات بعد صلاة الصبح.

٤ - قراءة قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَنْ يَمَسُّوا الذِّكْرَ وَهُمْ يَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَمَجْثُونَ﴾

٥ - وأهم شيء في الوقاية من الحسد: الثقة الكاملة والاعتقاد اليقيني بأن الله هو النافع الضار، وأن أحداً لن ينفعك إلا بإذن الله، ولن يضرَكَ إلا بمشيئة الله.

المعنى الإجمالي للسورة

بيان محاسن الأخلاق النبوية، وسوء

السورة نجد مشهداً للكافرين، وهم يتلقون الدعوة من الرسول الكريم، في غيظ عنيف، وحسد عميق، ينسكب في نظرات مسمومة قاتلة، يُوجِّهونها إليه. قال جار الله الزمخشري: قوله تعالى ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَنْ يَمَسُّوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَمَجْثُونَ﴾^(١)، يعني أنهم، من شدة تخوفهم، ونظرهم إليك سراً، بعيون العداوة والبغضاء، يكادون يُزِلُّون قدمك، أو يهلكونك، من قولهم: نَظَرَ إِلَيَّ نظراً يكاد يصرعني، أو يكاد يأكلني، أي لو أمكنه بنظره الصرع أو الأكل لَفَعَلَهُ.

وعن الحسن: دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية. وقد كان الكفار يريدون إصابة النبي (ص) بعيونهم وحسدهم، فعصمه الله تعالى وأنزل عليه الآية.

وقد صح في الحديث من عدة طرق: «إن العين لتدخل الرجل القبر، والجمل القدر».

وروى الإمام أحمد عن أبي ذر مرفوعاً: «إن العين لتولع بالرجل بإذن

(١) الحائق: الجبل المرتفع.

أخلاق بعض الكفار، وعذاب ما تبغي
الزكاة، وضرب المثل بقصة أصحاب
الجنة، وتقريع المجرمين وتوبيخهم،
واقامة الحجّة عليهم، وتهديد
المشركين المكذّبين بالقرآن.

وأمر الرسول (ص) بالصبر،
والإشارة إلى حال يونس (ع) في قلة
الصبر.

وقصد الكفار رسول الله (ص)
ليصيبوه بالعين في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا
يَكَاذِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِنَرْفُثَكَ بِأَعْيُنِنَا سَتَمِعُوا
الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَمَجْنُونٌ ۝﴾.

أسماء السورة: للسورة اسمان:
سورة ن، وسورة القلم؛ والاسم الثاني
أشهر من الأول.





مرکز تحقیق و توسعه در علوم اسلامی

ترابط الآيات في سورة «القلم» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة القلم بعد سورة العلق، وكانت سورة العلق أول ما نزل من القرآن، فيكون نزول سورة القلم فيما بين ابتداء الوحي والهجرة إلى الحبشة.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) وتبلغ آياتها اثنتين وخمسين آية.

ورقة بن نوفل، وكان نصرانياً؛ فسأل النبي (ص) عما حصل له فأخبره، فقال له: والله لئن بقيت على دعوتك لأنصرتك نصراً عزيزاً. ووقعت تلك الواقعة في السنة قريش فقالوا إنه لمجنون؛ فنزلت هذه السورة لتثبته، وإنذارهم بالعذاب على كفرهم، وبهذا تشارك السورة السابقة في غرض الإنذار، ويظهر وجه المناسبة في ذكرها بعدها.

تثبیت النبي (ص)

الآيات [١ - ٥٢]

قال الله تعالى: ﴿ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ فاقسم، جلّ وعلا، بهذا

الفرض منها وترتيبها

لما نزل جبريل على النبي (ص) بنار جبراء، رجع إلى خديجة متغيّر الوجه، فقالت له: مالك؟ فذكر لها نزول جبريل عليه، فذهبت به إلى ابن عمها

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المنعم الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة التمرجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

على أنَّ النبي (ص) غير مجنون كما يزعمون، وأن له أجراً غير ممنون، وأنه على خلق عظيم؛ ثم ذكر له أنه سيبصر ويبصرون من هو المجنون؛ وأنه، سبحانه، هو الذي يعلم الضال والمهتدي. ونهاه أن يطيع منهم كل همّاز مثاء بالتّميّة مناع للخير، إلى غير هذا ممّا ذكره من صفاتهم؛ ومنها أن أحدهم يعطيه الله المال والبنين فيقابل هذا بتكذيب آياته أنفة وحمية؛ ثم ذكر أنه سيصيبه بما يذهب بأنفته وحميته ﴿سَيَسُو عَلَى الْقُرْطُوبِ ١١﴾؛ وأنه يختبرهم بأموالهم وبنيتهم كما اختبر أصحاب الجنة حين أقسموا ليتجنّبونها في الصباح، ولم يقولوا إن شاء الله، فأصابها بآفة أتت على أثمارها. وقد ذهبوا إليها في الصباح، وهم يتنادون ألا يدخلنّها مسكين عليهم؛ فلما رأوها اعترفوا بضلالهم، ﴿فَأَبْدَلُ بِهِمَّ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْنُ ١٢﴾، ثم ذكر، سبحانه، أن عذاب أولئك المشركين في الدنيا سيكون كعذاب أصحاب هذه الجنة، ولهم عذاب في الآخرة أكبر من عذاب

الدنيا؛ وأنّ للمثّقين عنده جنات النعيم. وأنكر أن يسوي في هذا بين المسلمين والمجرمين، وأنكر عليهم أن يحكموا بأنهم في هذا مثلهم؛ وذكر أنه لا علم عندهم ولا أيمان تثبت هذا الحكم؛ وأنه إذا أمكن شركاءهم أن يضمّنوا لهم هذا، فليأتوا بهم يوم يُكشّف عن ساق، ويُذعّن إلى السجود فلا يستطيعون، وقد كانوا يدعون إليه وهم سالمون فيأبؤون.

ثم ختمت السورة بأمر الله تعالى النبي (ص) أن يتركه هو ومن يكذب بما أنزل عليه؛ وذكر له أنه سيملي لهم ليأخذهم بعذابه. ثم أمره أن يصبر لحكمه ولا يضيق به كما ضاق يونس (ع) حينما التقمه الحوت، لأنه لولا أنه تداركه بنعمته لأخرجه من بطنه وهو مذموم، ولكنه اجتباه وجعله من الصالحين. ثم ذكر أن أولئك المشركين إنّما يحملهم أشدّ العداوة عند سماع القرآن على قولهم إنه لمجنون ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ١٣﴾.

أسرار ترتيب سورة «القلم» (*)

وهي أجرام كثيفة، فالماء الذي هو لطيف رقيق أقرب إلى الإذهاب، ولهذا قال سبحانه: ﴿وَمَنْ نَّاسِئُونَ ۖ فَاصْبَحَ ۙ كَالْمُصِرِّ ۖ﴾. وقال هناك: ﴿إِنَّ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ [الآية ٣٠]، إشارة إلى أنه يسري عليه، في ليلة، كما سري على الثمرة، في ليلة.

أقول: لما ذكر سبحانه في آخر «تَبَارَكَ» التهديد بتغوير الماء^(١)، استظهر عليه في هذه السورة بإذهاب ثمر أصحاب البستان في ليلة يطاف عليه فيها، وهم نائمون، فأصبحوا لم يجدوا له أثراً، حتى ظنوا أنهم ضلوا الطريق^(٢). وإذا كان هذا في الثمار

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) ورد في قوله تعالى من سورة «الملك»: ﴿قُلْ زَيِّنُّمُ إِنَّ أَخْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ۖ فَنَ يَأْتِيَكُم بِمَلُوءٍ ۖ﴾. وتغوير الماء: جفافه.

(٢) جاء هذا في سورة القلم بقوله تعالى: ﴿إِنَّا بَنَيْنَاهُ كَمَا بَنَيْنَا أَصْبَحَ ۖ ثُمَّ ۖ﴾ [الآية ١٧] إلى ﴿إِنَّا كُنَّا مُلِينًا ۖ﴾.



مرکز تحقیق و تکلیف پژوهش اسلامی

مكنونات سورة «القلم» (*)

١ - ﴿وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَافٍ مِّمَّيْنِ﴾

قال السُّدِّي: نزلت في الأخنس بن شريق.

وقال مُجاهد: في الأسود بن عبد يغوث. أخرجهما ابنُ أبي حاتم.

وقيل: في الوليد بن المغيرة حَكاه الكُرْمَانِي.

٢ - ﴿أَسْبَغَ لَبَنَةً﴾ [الآية ١٧].

كانت بصروان قرية باليمن بينها وبين صنعاء ستة أميال. أخرجه ابنُ أبي حاتم عن سعيد بن جبير.

٣ - ﴿أَنْ أَغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ﴾ [الآية ٢٢].

قال مُجاهد: كان عنباً. أخرجه ابنُ أبي حاتم.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مُفْهِمَاتِ الْأَقْرَانِ فِي مُنْهَمَاتِ الْقُرْآنِ» للسُّبُوطِي، بتحقيق إِيَادِ خَالِدِ الطَّبَّاعِ، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات اسلامی

لغة التنزيل في سورة «القلم» (*)

الفاسد الساقط المروءة، وقد يكون ابن زنى.

٢ - وقال تعالى: ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿كَالصَّرِيمِ﴾، أي: كالصروم، وقيل: الصريم الليل، أي: احترقت واسودت. وقيل النهار، أي: يست وذهبت خضرتها.

أقول: والصريم ضرب من النبات ذو شوك، يعرفه أهل الزرع في العراق.

٣ - وقال تعالى: ﴿فَأَنطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ﴾، أي: يتسارون فيما بينهم.

٤ - وقال تعالى: ﴿وَعَدَدًا عَلَى حَرِّ قَدِيرٍ﴾.

١ - وقال تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾.

العتل: الغليظ الجافي، وهو من: عتله إذا قاده بعنف وغلظة.

والزنيمة: الدعي، قال حسان:

وانت زنيمة نبط في آل هاشم كما

نبط خلف الراكب القدح الفرد

المقصود بالعتل والزنيمة ويتعوت

أخرى في الآيات السابقة، هو الوليد

بن المغيرة المخزومي، وكان موسراً،

وكان له عشرة بنين، فكان يقول لهم:

من أسلم منعه رقيدي.

أقول: ولا نعرف «العتل» في العربية

المعاصرة، ولكننا نعرف الزنيمة في

اللغة السائرة، وهي من ألفاظ السب

والشتيم لدى العامة، والزنيمة عندهم

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

وَالْحَزْدُ: المنع: وقرئ (على خزد) بفتحين، أي: على غبط وغضب.

٥ - وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَلِيمُونَ﴾ (١٧).

أقول: في الآية إشارة إلى مثل يضرب في شدة الأمر، وصعوبة الخطب، ويتمثل في الكشف عن الساق والإبداء عن الخدام، (جمع خَدَمَة وهي الخُلُخَال). وأصله في الروع والهزيمة، وتشمير المخدرات عن سوقهن في الهرب وإبداء خدامهن، قال حاتم:

أخو الحرب إن عَضْتُ به الحربُ عَضُّها

وإن شُمِرَتْ عن ساقها الحربُ شُمُرًا

والمراد بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ

سَاقٍ﴾: يوم يشتد الأمر ويتفاقم.

٦ - وقال تعالى: ﴿سَنَنْتَدِرُجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٨) وَأَنْتَ لَمْ يَنْ كَلِمَةٍ مِّنْهُنَّ (٢٠).

واستدرجته إلى كذا إذا استنزله إليه درجة فدرجة، حتى يورطه فيه.

وقوله تعالى: ﴿مَنْذَرِي وَمَنْ يَكْذِبُ يَكُذِّبْكَ﴾ (١٨) سَنَنْتَدِرُجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (١٨) أي: من الجهة التي لا يشعرون منها أنه استدراج، وهو الإنعام عليهم. وقوله جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَأَنْتَ لَمْ يَنْ كَلِمَةٍ مِّنْهُمْ﴾ أي: أمهلهم.

٧ - وقال تعالى: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّقَرِّبٍ مُّقْتَلُونَ﴾ (٢١).

المَغْرَم: الغرامة، أي: لم تطلب منهم على الهداية والتعليم أجراً، فيقتل عليهم حنل الغرامات في أموالهم، فيبتطهم ذلك عن الإيمان.

المعاني الغوية في سورة «القلم» (*)

بثقيلة، لأنك إذا قلت: «إِنْ كَانَ عَبْدُ
اللَّهِ لَطَرِيفًا» فمعناه «إِنْ عَبْدُ اللَّهِ لَطَرِيفٌ
قَبْلَ الْيَوْمِ» فـ «إِنْ» تدخل في هذا
المعنى، وهي خفيفة.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّكُمُ الْمَقْتُولُ ۝١﴾
أي «أَيُّكُمُ الْمَقْتُولُ».

وقال: ﴿وَلَا يَكَاذُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الآية
٥١] وهذه «إِنْ» التي تكون للإيجاب،
وهي في معنى الثقيلة، إلا أنها ليست

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «القلم» (*)

أن يفعل فعلاً إلا بمشيئته سبحانه؛
والتسبيح تنزيه عن سوء. الثاني: أنه
كان استثناءهم قول «سبحان الله».
الثالث: أن معناه لولا تنزهون أنفسكم
وأموالكم عن حق الفقراء.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَقَدْ كَانُوا
يَدْعُونَ إِلَى الشُّجُورِ﴾ [الآية ٤٣]، ولا تكليف
في الدار الآخرة؟

قلنا: لا يدعون إليه تكليفاً وتعبداً،
ولكن توبيخاً وتعنيفاً على تركه في
الدنيا.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَقَدْ كَانُوا
يَدْعُونَ إِلَى الشُّجُورِ﴾، وهم إنما كانوا
يدعون إلى الصلاة. فإن المراد بالآية
دعائهم إلى الجماعات بأذان المؤذن
حينما يقول: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ؟

إن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَلَا
يَسْتَنُوتُ﴾ ١٨ أي ولا يقولون إن شاء
الله، فمضى الشرط استثناء؟

قلنا: إنما سماه استثناء لأنه في
معناه، فإن معنى قولك «لأخرجن إن
شاء الله»، و«لا أخرج إلا أن يشاء الله»
قول واحد. وقال عكرمة: المراد به
حقيقة الاستثناء: أي أنهم لا يستثنون
حق المساكين، والجمهور على الأول.

فإن قيل: لِمَ سقى أوسطهم
الاستثناء تسبيحاً، فقال كما ورد في
التنزيل ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَسُولٌ نُنْذِرُ﴾ ١٩،
أي لولا تستثنون؟

قلنا: إنما سماه تسبيحاً لاشتراكهما
في معنى التعظيم، لأن الاستثناء
نفويض إليه، وإقرار، بأنه لا يقدر أحد

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.

﴿١٢﴾، أي صحيحون، مع أن الصحة ليست شرطا لوجوب الصلاة؟

قلنا: وجوب الخروج إلى الصلاة بالجماعة مشروط بالصحة، وهو المراد.

قلنا: عبّر سبحانه عن الصلاة بالسجود لأنه من أركانها، بل هو أعظم الأركان وغايتها، كما عبّر عنها بالركوع وبالقرآن.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَمِنْ مَلَكُوتٍ



المعاني المجازية في سورة «القلم» (*)

وقد جاء في أشعارهم ذكر ذلك في
غير موضع. قال قيس^(١) بن زهير بن
جذيمة العبسي:

فإن شمرت لك عن ساقها
فريها ربيع فلأ تسام^(٢)
وقال الآخر^(٣):

قد شمرت عن ساقها فشذوا
وجدت الحرب بكم فجذوا
وفي قوله سبحانه: ﴿قَدَرَفِي وَمَنْ يَكْذِبُ

في قوله سبحانه: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ
سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
(١١)﴾ استعارة. والمراد بها الكتاية عن
حول الأمر وشذته، وعظم الخطب
وفظاعته: لأن من عادة الناس أن
يشمروا عن سويقهم عند الأمور
الصعبة، التي يحتاج فيها إلى
المعاركة، ويُفزع عندها إلى الدفاع
والممانعة. فيكون تشمير الذبول عند
ذلك أمكن للقراع، وأصدق للمصاع.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) قيس بن زهير هو صاحب الفرسين: داحس والغبراء سبيهما قامت الحرب بين عيس وذبيان ودامت أربعين سنة.
وتجد أخباره في «اللسان» و «أيام العرب» و «الشعر والشعراء» و «شعراء النصرانية» وغيرها.

(٢) هكذا بالأصل. وفي «شعراء النصرانية» ص ٩٢٧ يروى هكذا:

فإن شمرت لك عن ساقها فريها ربيع ولم يساموا

(٣) هو رويشد بن رميض العبيري المعروف بشريح بن ضيعة، كما في هامش «العقد الفريد» ج ٤ ص ١٢٠ طبع
لجنة التأليف والترجمة. وفي «شرح ديوان الحماسة» للمروزي، بتحقيق أحمد أمين وعبد السلام هارون أن
اسمه رشيد بن رميض، لا رويشد. ويرجع الأستاذ هارون أنه العنزي، لا العبيري، نسبة إلى بني عنزة، ص
٣٥٤.

بِهَذَا الْقَدِيثِ مَفْتَدِيهِمْ بَيْنَ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ استعارة. ولها نظائر في القرآن. منها قوله تعالى: ﴿وَذَرْنِي وَالْكَذِبِينَ أَُولِي الْأَلْسُنَةِ وَهُمْ يَكْلِمُونَ﴾ [المزمل] وقوله سبحانه: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيدًا﴾ [المذثر]. ومعنى ذلك أن الكلام خرج على مذهب للعرب معروف، وغرض مقصود. يقول قائلهم لمخاطبه إذا أراد تغليظ الوعيد لغيره: ذرني وفلاناً فستعلم ما أنزله به. فالمراد إذن بهذا الخطاب النبي (ص). فكأنه تعالى قال له: ذر عقابي وهؤلاء المكذبين. أي اترك مسألتني في التخفيف عنهم، والإبقاء عليهم. لأن الله سبحانه لا يجوز عليه المنع، فيصح معنى قوله تعالى لنبيه (ص): ذرني وكذا، لأنه المالك لا ينازع، والقادر لا يذافع.

وفي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ [٥١] استعارة. والمراد بالإزلاق ههنا: إزلال القدم حتى لا يستقر على الأرض. وذلك خارج على طريقة للعرب معروفة. يقول القائل منهم: نظر إلي فلان نظراً يكاد يضر عني به. وذلك لا يكون إلا نظر المشيت والإبغاض، وعند النزاع والخصام. وقال الشاعر:

يتقارضون إذا التفتوا في موقف

نظراً يُزيل مواقف الأقدام
وقد أنكر بعض العلماء أن يكون المراد بقوله تعالى: ﴿لَيُزْلِقَنَّكَ بِأَبْصَرِهِمْ﴾ [الآية ٥١] الإصابة بالعين، لأن هذا من نظر السخط والعداوة، وذلك من نظر الاستحسان والمحبة.

سورة الحاقة



مركز تحقيق التراث



٦٩



مرکز تحقیقات علوم اسلامی

أهداف سورة «الحاقة» (*)

عنه تُهَمّ المشركين، وثبت أن القرآن حق يقين، من عند رب العالمين.

مع آيات السورة

[الآيات ١ - ٣]: ﴿لَحَاقَةُ ۝ مَا لَحَاقَةُ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَحَاقَةُ ۝﴾.

القيامة ومشاهدها وأحداثها تشغل معظم هذه السورة، ومن ثم تبدأ السورة باسم من أسماء القيامة: (الحاقة): أي الساعة الواجبة الوقوع، الثابتة المجيء، وهي آتية لا ريب فيها، من «حَقٌّ يَحِقُّ»، بالكسر، أي «وَجِبَ».

وهذا المطلع يوحي بقدرة القدير، وضعف الإنسان فهو لن يُشرك سدى، بل أمامه يوم كله حق وعدل.

سورة الحاقة سورة مكية، آياتها ٥٢ آية، نزلت بعد سورة الملك.

هي نموذج للسورة المكية، التي تستولي على القلوب، بأهوالها ومشاهدها، وأفكارها المتتابعة، وفواصلها القصيرة.

في بداية السورة نلاحظ هذه الرهبة من اسمها، الحاقة، لأن وقوعها حق يقيني؛ ثم تصف مصارع المكذبين، من ثمود إلى عاد إلى فرعون؛ ثم تنتقل إلى مشاهد القيامة وأهوالها وصورها، وتشتت الناس إلى فريقين، فريق يأخذ كتابه باليمين، وفريق يأخذ كتابه بالشمال؛ ويلقى كل فريق ما يستحق.

وفي المقطع الأخير من السورة، تؤكد الآيات صدق رسول الله، وتنفي

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

والألفاظ في السورة توحى بهذا المعنى وتؤكدده:

﴿الْحَاقَّةُ﴾ ثم يتبعها باستفهام حافل بالاستهوال والاستعظام ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ ما هي؟ أي شيء هي؟ أي حقها أن يستفهم عنها لِعَظَمِهَا، وهذا أسلوب من الكلام يفيد التفتيح والمبالغة في الغرض الذي يساق له.

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ أي شيء أعلمك ما هي، فهي خارجة عن دائرة علم المخلوقات، لِعَظَمِ شأنها، ومدى هولها وشذتها؛ ثم يسكت الأسلوب فلا يجيب عن هذا السؤال لتذهب النفس في هوله وشدته كل مذهب.

ومن أسماء القيامة الحاققة، والقارعة؛ لأنها تفرغ القلوب بأهوالها.

[الآيتان ٤ - ٥]: تصف ما أصاب ثمود من العذاب؛ وثمود كانت تسكن الحجر في شمالي الحجاز، بين الحجاز والشام، وقد كذبوا نبيهم، فأرسل الله عليهم صيحة أهلكتهم؛ وسُميت الصيحة هنا طاغية، لأنها تجاوزت الحد في الشدة؛ وسُميت، في سور أخرى، بالصاعقة وبالرجفة والزلزلة؛ وهي صفات للصيحة تبين أثرها فيمن نزلت بهم.

[الآيات ٦ - ٨]: تصف قصة هلاك عاد، وقد كذبوا رسولهم، فأرسل الله عليهم ريحاً باردة عاتية، استمرت سبع ليالٍ وثمانية أيام، ﴿حُشُوتًا﴾ متتابعة، حتى هلك القوم أجمعون؛ وقد كانوا يسكنون بالأحقاف، في جنوب الجزيرة بين اليمن وحضرموت، وكانوا أشداء بطاشين جبّارين؛ وكان الجزاء من جنس العمل.

[الآيتان ٩ - ١٠]: تصفان مجيء فرعون ومن تقدّمه من الأمم التي كفرت بآيات الله، كقوم نوح وعاد وثمود، والقرى التي انتفكت بأهلها، أي انقلبت بهم، وهي قرى قوم لوط. فقد عصى هؤلاء رسل الله، الذين أرسلوا إليهم، فأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر.

[الآيتان ١١ - ١٢]: ترسمان مشهد الطوفان والسفينة الجارية، وتشيران بهذا المشهد إلى مصرع قوم نوح حينما كذبوا، وتُمَثِّلَان على البشر بنجاة أصولهم التي انبثقوا منها. والمشهور أن الناس كلهم من سلائل نوح وذريته.

[الآيات ١٣ - ١٨]: تصف أهوال القيامة وأحداثها، فإسرافيل ينفخ في الصور، وتُسَوَّى الأرض والجبال،

وتدلك كالكرة فيستوي عاليها بأسفلها؛
عندئذ نزلت النازلة، وجاءت القيامة.
وقد انفرط عقد الكون المنظور،
واختلت روابطه وضوابطه التي تمسك
به، فترى السماء مشققة واهية
مسترخية، ساقطة القوة بعد ما كانت
محكمة. والسماء مسكن الملائكة،
فاذا انشقت تعلق الملائكة بجوانبها
وأطرافها، والعرش فوقهم يحمله
ثمانية: ثمانية أملاك، أو ثمانية صفوف
منهم، أو ثمانية أصناف، أو طبقات من
طبقاتهم، أو ثمانية مما يعلم الله، ولا
ندري نحن من هم ولا ما هم.

﴿يَوْمَئِذٍ تُرْضَوْنَ لَا تَحْزَنُ مِنْكُمْ خَافَةٌ﴾
﴿٣١﴾ فالكل مكشوف، مكشوف
الجسد، مكشوف النفس، مكشوف
الضمير، مكشوف المصير.

ألا إنه لأمر عصيب، وقوف الانسان
عريان الجسد، عريان النفس، عريان
المشاعر، عريان التاريخ، عريان
العمل، ما ظهر منه وما استتر، أمام
تلك الحشود الهائلة من خلق الله من
الانس والجن والملائكة، وتحت جلال
الله وعرشه المرفوع فوق الجميع.

[الآيات ١٩ - ٢٤]: تصف مشهد
المؤمن الناجي، وهو ينطلق في فرحة

غامرة بين الجموع الحاشدة، وتملأ
الفرحة جوانحه فيهتف: اقرأوا كتابي
فأنا من الناجين، لقد أيقنت بالجزاء
والحساب. فيعيش حياة ناعمة، في
جنة عالية، ثمارها قريبة التناول،
ويقول لهم ربهم جل ثناؤه: كلوا
وتمتعوا جزاء عملكم السابق،
وطاعتكم لربكم.

[الآيات ٢٥ - ٢٩]: تصف حسرة
المشرك، ويؤسه ويأسه، فهو يتمنى أنه
لم يأت للموقف، ولم يؤت كتابه،
ولم يذر ما حسابه، كما يتمنى أن لو
كانت هذه القارعة هي القاضية، التي
تنهي وجوده أصلاً، فلا يعود بعدها
شيئاً.

ثم يتحسر أن لا شيء نافعه مما كان
يعتز به أو يجمعه، فلا المال أغنى أو
نفع، ولا السلطان بقي أو دفع، والرثة
الحزينة الحسيرة المدينة في طرف
الفاصلة الساكنة، وفي ياء العلة بعد
المد بالالف، في تحزُن وتَحْسِر، تُشعر
بالحسرة والأسى والحزن العميق.

[فسي الآيات ٣٠ - ٣٢]: يقال
لملائكة العذاب خذوه إلى جهنم،
فيبتدره سبعون ألف ملك، كلهم يبادر
إلى جعل الغل في عنقه، ويتقدم

ليصطلي نار الجحيم ويشوى بها، ويدخل في سلسلة طولها سبعون ذراعاً تُلف على جميع جسمه؛ وذراع واحد من سلاسل النار تكفيه، ولكن الآية تكشف عن شدة العذاب وهوله، حفظنا الله من عذاب النار.

[الآيتان ٣٣ - ٣٤]: تذكران أسباب العذاب والسعير، فقد خلا قلب هذا الكافر من الإيمان بالله، كما خلا قلبه من الرحمة بالعباد، ومن العطف على المساكين، ومن الحث على أطعامهم والبر بهم.

[الآيات ٣٥ - ٣٧]: تخبرنا أن الكافر لا يجد له صديقاً ولا حميماً يؤنس، ولا يأكل الا غسالة أهل جهنم من القيق والصديد، وهو طعام لا يأكله إلا المذنبون، المتصفون بالخطيئة، فليشك الله كل غني في ماله، وليعلم أن للمساكين والأرامل والشيوخ والأطفال حقاً في هذا المال، وسيترك المال لورثته ويسأل هو عن زكاته.

[الآيات ٣٨ - ٤٣]: تبين لنا أن الوجود أضخم بكثير مما يرى البشر، والكون مملوء بعقول فعالة غير عقولنا.

«إن الإنسان قد يكون جهازاً، ولكن من الذي يدير هذا الجهاز؟ لأنه بدون أن يدار لا فائدة منه، والعلم لا يعلل من يتولى إدارته، وكذلك لا يزعم أنه مادي. لقد بلغنا من التقدم درجة تكفي لأن نوقن بأن الله سبحانه قد منح الإنسان قبساً من نوره»^(١).

والآيات تُقسم بما تشاهدون من المخلوقات وبما غاب عنكم. وقال عطاء: ما تبصرون من آثار القدرة، وما لا تبصرون من أسرار القدرة.

إن القرآن كلام الله ومنهج الله وشرعة الله، وليس قول شاعر ولا قول كاهن؛ إنما هو قول رسول أرسل به من عند الله، فحمله إلى عباد الله بأمانة وإخلاص في تبليغ الرسالة.

في [الآيات ٤٤ - ٤٦]: أن قدرة الله قدرة بالغة، ولو تقول محمد بعض الأقاويل، لعاجلناه بالعقوبة، وأزهقنا روحه، فكان كمن قُطِع وتبينه. وهذا تصوير للهلاك بأفظع ما يفعله الملوك بمن يغضبون عليه، إذ يأخذ السيف ويمسك به، ويكفحه بالسيف ويضرب عنقه.

(١) أ. كريسي موريسون. رئيس أكاديمية العلوم في نيويورك. في كتابه المترجم. بعنوان «العلم يدعو إلى الإيمان».

[في الآية ٤٧]: أَنَّ أَحَدًا لَا يَمْنَعُنَا
مِنْ عَقُوبَةِ مُحَمَّدٍ، وَالتَّنْكِيلِ بِهِ إِذَا
افْتَرَى عَلَيْنَا.

[الآيات ٤٨ - ٥٢]: تَخِيرُنَا أَنَّ
الْقُرْآنَ يَذْكُرُ الْقُلُوبَ التَّقِيَّةَ فَتَتَذَكَّرُ أَنَّ
الْحَقِيقَةَ، الَّتِي جَاءَ بِهَا، كَامِنَةٌ فِيهَا؛
فَهُوَ يَشِيرُهَا وَيَذْكُرُهَا فَتَتَذَكَّرُ؛ أَمَّا
الْمُطْمَوسَةُ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ يُكْذِبُونَ بِهَذَا
الْقُرْآنَ، وَالْقُرْآنَ حُجَّةً عَلَى الْكَافِرِينَ فِي
الدُّنْيَا، وَحَسْرَةً عَلَيْهِمْ إِذَا رَأَوْا عَذَابَ
الْآخِرَةِ.

وهذا القرآن عميق في الحق، عميق
في اليقين، تنزيل من رب العالمين،
فعلينا أن نعظم الله، وأن ننزهه ونجمله،

ونعترف له بالقُدرة والعظمة ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ
رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ (٥٢).

المعنى الإجمالي للسورة

الخبر عن صعوبة القيامة، وهلاك
الأمم المكذبة لِرُسُلِهَا، وَذِكْرُ نَفْخَةِ
الصُّورِ، وَانْشِقَاقِ السَّمَوَاتِ، وَحَالِ
السَّعْدَاءِ وَالْأَشْقِيَاءِ فِي وَقْتِ قِرَاءَةِ
الْكِتَابِ، وَذَلُّ الْكَفَّارِ مَقْهُورِينَ فِي أَيْدِي
الزَّبَانِيَةِ، وَإِثْبَاتُ أَنَّ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ وَخِيٌّ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَلَيْسَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ
وَلَا كَافِرٍ، وَالْأَمْرُ بِتَسْبِيحِ الرُّكُوعِ^(١) فِي
قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
الْعَظِيمِ﴾ (٥٢).

مركز تحقيق وتكثير المصاحف

(١) أنظر بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، للفيروزآبادي.



مرکز تحقیقات علوم اسلامی

ترابط الآيات في سورة «الحاقة» (*)

الإنذار الذي جاء في السورة السابقة، وهذا هو وجه المناسبة بين السورتين.

إثبات يوم القيامة الآيات [١ - ٥٢]

قال الله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ ۝١ مَا الْحَاقَّةُ ۝٢﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝٣ وَالْحَاقَّةُ السَّاعَةُ الثَّابِتَةُ الَّتِي لَا رَيْبَ فِيهَا. وقد ذكر، سبحانه، أن ثمود وعاداً كذبا بها فأهلكا بما أهلكا به، وأن فرعون ومن قبله والمؤتفكات (قوم لوط) كذبوا بها فأخذوا أخذة رابية؛ وأنه، جلّ وعلا، نجى من آمن بها من قوم نوح حينما طغى الماء، فحملهم في الجارية، وأغرق من كذب بها، ليجعلها تذكرة لنا وتعيها آذاننا، فإذا جاء يومها بأهواله

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الحاقة بعد سورة الملوك، ونزلت سورة الملوك بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة الحاقة في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿الْحَاقَّةُ ۝١﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝٢﴾ وتبلغ آياتها اثنتين وخمسين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إثبات يوم القيامة، وبيان ما فيه من ثواب وعقاب. وبهذا يكون سياقها في سياق

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النعوظجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

من التُّفُخ في الصُّور وغيره، يُعرض
الناس على ربهم: فأما من أوتي كتابه
بيمينه، فينال ما ذكره من الثواب، وأما
من أوتي كتابه بشماله، فينال ما ذكره
من العقاب؛ ثم أقسم عز وجل، بما
يبصرون وما لا يبصرون من خلقه، أن
ذلك قول رسول كريم، لا يشك في
صداقه، وليس بقول شاعر ولا كاهن

يغلب الكذب فيه. ثم ذكر سبحانه أنه
لو تقول له الرسول (ص) عليه لأخذ
بيمينه وقطع عنقه، ولم يمكن أحداً أن
يحجزه عنه؛ ثم ذكر تعالى أن القرآن
تذكرة للمتقين، وأنه يعلم تكذيبهم له
فيعاقبهم به ويجعله حسرة عليهم، وأنه
لَحَقُّ الْيَقِين: ﴿فَيَسَّجِدُونَ لَكَ
الْعَظِيمِ﴾ ﴿٥٦﴾



أسرار ترتيب سورة «الحاقة» (*)

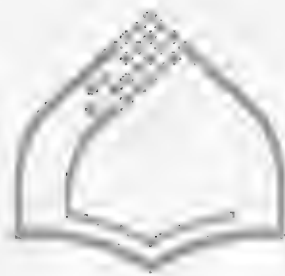
[٤٢]، شرح ذلك في هذه السورة بناء على هذا اليوم، وشأنه العظيم (*) .

أقول: لما وقع في سورة «ن»، أي «القلم»، ذكر يوم القيامة مُجْمَلًا في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [الآية



(*) «انتقي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(*) وذلك من أول السورة الى قوله: ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاشِعُونَ﴾.

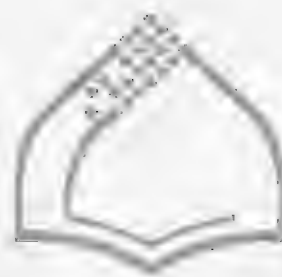


مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

مكنونات سورة «الحاقة» (*)

- | | |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| حَمَلَةُ الْعَرْشِ .
وأخرج عن أبي الزاهرية قال : أنبئتُ
أنَّ لبنان أحد حَمَلَةِ الْعَرْشِ الثمانية يوم
القيامة .
وذكر يحيى بن سلام ، قال : بلغني
أن روافيل من حملة العرش . | ١ - ﴿وَلَمَنِينَهُ أَيَّامٍ﴾ [الآية ٧] .
قال الربيع بن أنس : كان أولها
الجمعة . أخرجه ابن أبي حاتم .
٢ - ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ﴾ [الآية ١٧] .
أخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد
قال : لم يُسم من حَمَلَةِ الْعَرْشِ إلَّا
إسرافيل . قال : وميكائيل ليس من |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأقران في مبهجمات القرآن» للسيوطي ، تحقيق إيهاد خالد الطنّاج ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، غير مؤرخ .



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

لغة التنزيل في سورة «الحاقة» (*)

ونظير «الأرجاء» هذه «آناء» في قوله تعالى:

﴿وَمِنْ آَنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبَّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ [طه/١٣٠].

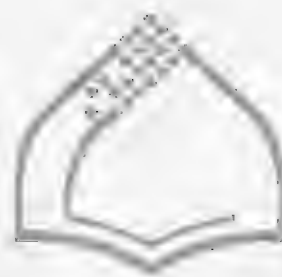
والآناء جمع إني.

١ - قال تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ [الآية ١٧].

أقول والأرجاء جمع رجا، وهو الجانب.

ولا نعرف من هذا إلا الجمع، أما المفرد فغير معروف في الاستعمال.

(*) اتفقي هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

المعاني اللغوية في سورة «الحاقة» (*)

وقال تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾
[آية ١٧] وواحدها «الرُّجَا» وهو
مقصود.

وقال تعالى: ﴿إِلَّا مِنْ غَلِيلٍ﴾
جِيل، والله أعلم، من «الغسل» وزيد
الياء والنون، بمنزلة «عشرين»
و«كافرين».

وقال تعالى: ﴿فَمَا يَنْكُرُونَ أَيْ عَنَّهُ
حَكِيمِينَ﴾^(١) على المعنى، لأن معنى
(أحد) معنى جماعة.

قال تعالى: ﴿وَقِيَّهَا أَذُنٌ وَحِيدَةٌ﴾
لأنك تقول: «وَعَيْتُ ذَاكَ أَذُنِي»،
و«وَعَاهُ سَمْعِي»، و«أَوْعَيْتُ الزَّادَ»،
و«أَوْعَيْتُ الْمَتَاعَ» كما قال الشاعر^(٢)
[من البسيط، وهو الشاهد الحادي
والسبعون بعد المثني]:

الْخَيْرُ يَبْقَى وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بِهِ^(٣).

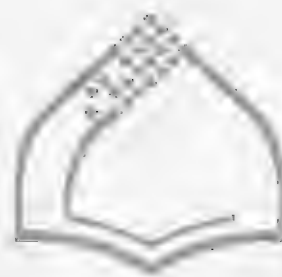
وَالشَّرُّ أَخْبَثُ مَا أَوْعَيْتُ مِنْ زَادٍ

وقال تعالى: ﴿فَلِذَا تُفَجَّ فِي السُّورِ نَفْثَةٌ
وَاحِدَةٌ﴾^(٤): فالفعل وقع على النفخة
إذ لم يكن قبلها اسمٌ مرفوع.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين النور، مكتبة النهضة
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) هو عبيد بن الأبرص، ديوانه ٤٩، واللسان «وعى».

(٢) من الديوان واللسان والصحاح «وعى».



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «الحاقة» (*)

(صرعى)، لا لقوله تعالى (فترى)،
والرؤية هنا من رؤية العلم والاعتبار،
فصار المعنى فتعلمهم صرعى في تلك
الليالي والأيام، بإعلامنا حتى كأنك
تشاهدهم.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي
السُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً﴾ (١٦) إلى قوله
سبحانه: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ
خَافَةٌ﴾ (١٨) والمراد بها هنا النفخة
الأولى، وهي نفخة الصَّغْق، بدليل
ما ذكر بعدها من فساد العالم العلوي
والسفلي؛ والعرض إنما يكون بعد
النفخة الثانية، وبين النفختين من الزمان
ما شاء الله تعالى، فليَم قال سبحانه:
﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ (الآية ١٨).

قلنا: وضع اليوم موضع الوقت

قيل: لم قال تعالى: ﴿يَبْرِجُ
مَرْصَرٍ﴾ (الآية ٦)، ولم يقل
«صرصرة»، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّا عَادٌ
فَاقْتُلْنَا كُؤًا يَبْرِجُ مَرْصَرٍ عَلَيْنَا﴾ (٦)
(عاتية) وهو صفة لمؤنث، لأنها
الشديدة الصوت أو الشديدة البرد؟

قلنا: لأن الصرصر وصف
مخصوص بالريح لا يوصف به غيرها،
فأشبهه باب حائض وطامث وحامل،
بخلاف عاتية فإن غير الريح من
الأسماء المؤنثة يوصف به.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿فَتَرَى
الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى﴾ (الآية ٧) أي في تلك
الليالي والأيام، والنبي (ص) مارآهم
ولا يراهم فيها؟

قلنا: «فيها» ظرف، لقوله تعالى

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.

الواسع الذي يقع فيه النفتختان وما بعدهما.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ﴾؟

قلنا: معناه ثيقت، والظن يطلق بمعنى اليقين، كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَطْمَنُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة/١١].

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في وصف أهل النار: ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسِيلٍ﴾. وقال سبحانه في موضع آخر: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ [الغاشية/١]، وفي موضع آخر: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ﴾ [طعام الأثيم/١١] [الدخان/١١]، وفي موضع آخر: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾ [٥١] [لَاكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ] [٥٢] قَائِلُونَ وَتَهَا الْبَطُولُ [٥٣] [الواقعة/٥٣]، وفي موضع آخر: ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ [البقرة/١٧٤]؟

قلنا: معناه إلا من غسيلين وما أشبهه، أو وضع الغسلين موضع كل طعام مؤذ كريحه. الثاني: أن العذاب ألوان والمعذبون طبقات؛ فمنهم أكلة الزُّقُوم، ومنهم أكلة الغسلين، ومنهم أكلة الضريع، لكل باب منهم جزء مقسوم.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [١١] يعني أن القرآن قول جبريل (ع)، مع أنه قول الله تعالى لا قول جبريل؟

قلنا: معناه عند الأكثرين أن المراد به النبي (ص)، والمعنى أنه يقوله ويتكلم به، على وجه الرسالة من عند الله، لا من تلقاء نفسه، كما تزعمون.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَتَدٍ عَنْهُ حَارِجِينَ﴾ [١٧] أخبر عن الفرد بالجمع؟

قلنا: قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه في آخر سورة البقرة.

المعاني المجازية في سورة «الحاقة» (*)

والمراد بها قريب من المراد بالاستعارتين الأوليين، وهو تشبيه للماء في طُمُوء أمواجه، وارتفاع أثباجه^(١) بحال الرجل الطاغى، الذي علا متجبراً وشمخ متكبراً.

وقال بعضهم: معنى طغى الماء أي كثر على خُزَّانه، فلم يضبطوا مقدار ماخرج منه كثرة، لأن للماء خَزْنَةً، وللرياح خَزْنَةً من الملائكة عليهم السلام، يخرجون منها على قدر ما يراه الله سبحانه من مصالح العباد، ومنافع البلاد، على ما وردت به الآثار.

وفي قوله تعالى: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾^(٢)، استعارة. وكان الوجه أن

في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأَقْلَكُوا بِرِيحٍ مَرْصَرٍ عَلَيْهِمْ﴾^(٣) استعارة. والمراد بالصُرصر الباردة. وهو مأخوذ من الصُر. والعاتية: الشديدة الهبوب التي ترد بغير ترتيب، مشبهة بالرجل العاتي، وهو المتمرد الذي لا يبالي على ما أقدم، ولا في ما ولج ووقع.

وفي قوله سبحانه: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةً رَابِيَةً﴾^(٤) استعارة: المراد بالرابية ههنا: العالية القاهرة. من قولهم: رَبَا الشيء إذا زاد. والربا مأخوذ من هذا. فكأن تلك الأخذة كانت قاهرة لهم، وغالبة عليهم.

وفي قوله سبحانه: ﴿إِنَّا لَنَّا خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(٥)، استعارة.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: تلخيص البيان في مجازات القرآن للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) الأثباج: جمع مفردة ثَبَج، وهو وسط الشيء الزاوي.

يُقال في عيشة مرضية. ولكن المعنى
خرج على مخرج قولهم: شعرٌ شاعرٌ،
وليلٌ ساهِرٌ. إذا شعر في ذلك الشعر
وشهر في ذلك الليل، فكأنهما وُصفا
بما يكون فيهما، لا بما يكون منهما.
قَبَّانٌ أَنَّ تلك العيشة، لما كانت بحيث
يرضي الإنسان فيها حاله جاز أن
توصف هي بالرضا. فيقال راضية.
على المعنى الذي أشرنا إليه. وعلى
ذلك قول أوس بن حجر: (٢)

جُذِلْتُ على ليلة ساهرة
بصحراء شرج إلى ناظره (٣)
وَصَفَّ الليلة بصفة الساهر فيها،
وظاهرُ الصفة أنها لها.

وقال بعضهم: إنما قال تعالى:
﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ (٤) لأنها في
معنى ذات رضى، كما قيل: لا بُدَّ
وتامرٌ. أي ذولبن وتثمر.

وكما قالوا لِيذِي الدَّرْعِ: دارع، والذي

النَّيْلُ: نابل، ولصاحب الفرس: فارسٌ
. وإنما جاءوا به على النسب، ولم
يجيئوا به على الفعل. وعلى ذلك قول
الناطقة الذبياني (٥):

كَلِمَتِي لَهُمْ يَا أَمِيمَةً نَاصِبٍ
وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ بَطِيءِ الْكَوَاكِبِ
أي: ذي نَصَب. قال فكأن العيشة
أُعْطِيَتْ من النعيم حتى رضية، فحُسِّنَ
أن يقال: راضية، لأنها بمنزلة الطالب
للرضا، كما أن الشهوة بمنزلة الطالب
المشتهى.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَلَوْ نَقُولَ عَلَيْنَا
بَعْضَ الْأَقَابِلِ﴾ (٦) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٧) ﴿
استعارة على أحد التأويلات، وهو أن
يكون المراد باليمين ههنا القوة
والقدرة. فيكون المعنى: أنه لو فَعَلَ ما
نكَّرَهُ فِعْلُهُ لَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُ عن قدرة،
وعاقبناه عن قوة.

وقد يجوز أن تكون اليمين ههنا

(٢) هو أوس بن حجر بن مالك التميمي، كان شاعر تميم في الجاهلية، وعُثر طويلاً، ولم يدرك الإسلام؛ وفي
شعره رقة وحكمة. وهو صاحب الأبيات المشهورة التي أولها:

أَيْتَهَا النَّفْسُ أَجْمَلِي بَجَزَعاً إِنْ الَّذِي تَحْذَرِينَ قُبِدَ وَقَعَا

(٣) البيت في «الأغاني» ج ١١ ص ٧٢. وفي مخطوطتنا هذه «خذلت» بالخاء المهملة، وفي أصول «الأغاني»
خذلت بالخاء والذال المعجمتين، وجعلت: صرعت. وناظرة: اسما مكان بأرض بني أسد.

(٤) هو أشهر من أن تعرف به هنا، وهو من شعراء الجاهلية المقدمين، وأخباره مع النعمان بن المنذر واعتذاراته له
معروفة متعالمه.

الدُّهْنُ على بعض التأويلات . وكقول
الشاعر^(٥) :

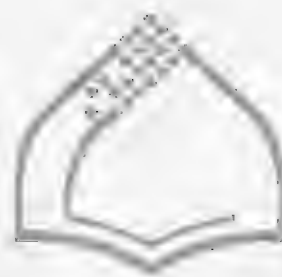
نضرب بالسيف ونرجو بالفرج
أي نرجو الفرج .

راجعةً على النبي (ص) فيكون المعنى :
لو فَعَلَ ذلك لسلبناه قُدْرته ، وانتزعنا
منه قُوَّته . ويكون ذلك كقوله سبحانه :
﴿ تَنَبَّأَ بِالدُّهْنِ ﴾ [المؤمنون/ ٢٠] أي تنبأ



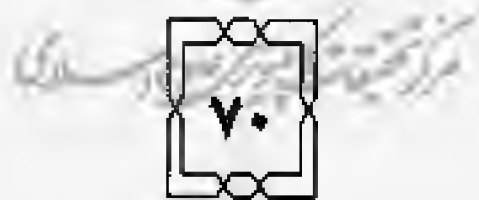
(٥) هو النابغة الجعدي ، كما في «معجم ياقوت» و «تاج العروس» وقد نقل ذلك عنهما محقق «معجم ما استعجم»
للبيكري ص ١٠٢٩ ، والبيت كاملاً هو :

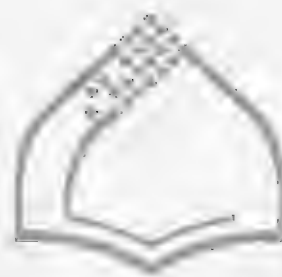
نحن بنو جعدة أرباب الفلج نضرب بالبيض ونرجو بالفرج
والفلج بفتحين : اسم مكان لبني جعدة ، من قيس ، بلاد نجد .



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

سورة المَحَارِج





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

أهداف سورة «المعارج» (*)

المعركة الطويلة الشاقة، التي خاضها القرآن في داخل النفس البشرية، وخلال دروبها ومنحنياتها، ورواسبها وركامها، وهي أضخم وأشق من المعارك الحربية.

لقد سلك القرآن الكريم كل سبيل، ليصل الى نفوس المشركين ويقنع الجاحدين، ويثبت المؤمنين؛ وقد لَوَّن القرآن في طرق الهداية والدعوة، ومواجهة النفوس الجامحة.

«فتارة يواجهها بما يشبه الطوفان الغامر، من الدلائل الموحية والمؤثرات الجارفة؛ وتارة يواجهها بما يشبه السياط اللاذعة؛ وتارة يواجهها بما يشبه المناجاة الحبيبة، والمسألة الودود، التي تهفو لها المشاعر وتأنس

سورة المعارج سورة مكية، آياتها ٤٤ آية، نزلت بعد سورة الحاقة.

تبدأ السورة بمطلع متميز، وهو سؤال طرحه أحد الكافرين عن يوم القيامة، سؤال تهكم أو استعجال لهذا اليوم.

وفي الإجابة عن هذا السؤال، وصفت السورة يوم القيامة والوان الهوان النفسي والحتي الذي يصيب الكافرين فيه، ثم وصفت هلع الإنسان وجزعه، واستثنت المؤمنين الموصولين بالله تعالى، فهم في يقين ثابت، وأدب كريم.

تنوع أساليب القرآن

سورة المعارج جولة من جولات

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

مع آيات السورة

[الآيات ١ - ٥]: يسأل المشركون^(١) رسول الله (ص) سؤال استهزاء عن العذاب الذي يخوفهم به؛ ويحيب الله سبحانه، بأنه واقع لا شك في وقوعه، ولا يستطيع أحد دفعه؛ وهذا العذاب من الله ذي الدرجات العلى. ويأمر الله تعالى نبيه (ص) بالصبر الجميل الهادي.

[الآيات ٦ - ١٤]: كان الكفار ينكرون حقيقة الآخرة، ويرونها بعيدة الوقوع، وقد لقيت منهم معارضة نفسية عميقة، وكانوا يتلقونها ببالح العجب والدهشة والاستغراب.

وقد بينت الآيات أن ذلك اليوم قريب الوقوع، وكل آت قريب، ثم رسمت مشاهد هذا اليوم، في مجال الكون وأغوار النفس، وهي مشاهد توحى بالهول الشديد، في الكون وفي النفس. وفي يوم القيامة تكون السماء (كالمُهْل) والمُهْل: ذوب المعادن الكدر، أي كثر دني^(٢) الزيت. وتكون

بها القلوب؛ وتارة يواجهها بالهول المرعب، والصرخة المفزعة، التي تفتح الأعين على الخطر الداهم القريب؛ وتارة يواجهها بالحقيقة في بساطة ونصاعة؛ وتارة يواجهها بالأمل والرجاء، الذي يهتف لها ويناجيها؛ وتارة يتخيل مساريها ودروبها ومنحنياتها، فيلقي عليها الأضواء الكاشفة. ومثات اللمسات والمؤثرات، يطلع عليها قارئ القرآن الكريم^(٣)، وهو يتابع تلك المعركة الطويلة، التي قادها القرآن على عادات الجاهلية وركامها حتى انتصر عليها.

وسورة المعارج لون من ألوان البيان القرآني، في تقرير حقيقة الآخرة، وما فيها من جزاء، وموازين هذا الجزاء، وإقرار هذه الحقيقة في النفوس. وتكاد تكون لوناً من ألوان السياط اللاذعة، والأضواء الكاشفة، التي سافها القرآن الكريم لتفتح عيون المشركين على ما هم فيه من ضلال، وما ينتظرهم من حساب وعقاب.

(١) في ظلال القرآن ٩٦/٢٩ ينصرف.

(٢) رواية عن ابن عباس، رضي الله عنهما، أن الذي سأل هو النضر بن الحارث، وفي رواية أخرى عنه قال: ذلك سؤال الكفار عن عذاب الله وهو واقع بهم.

(٣) تَزِيدُ الزيت وغيره: ما يبقى في أسفله.

الجبال (كالعُهن): أي كالصوف الواهن المنتفش. ويتمنى الكافر في ذلك اليوم لو يفتدى من العذاب ببنيه، وزوجته وأخيه، وقبيلته وجميع من في الأرض. وهي صورة للهول الشديد الذي يصيب الكافر فيتمنى النجاة ولو قَدَّم أعز الناس إليه. ومن كان يفتديهم بنفسه في الحياة.

[الآيات ١٥ - ١٨]: تردع هذه الآيات هذا الكافر، عن تلك الأمانى المستحيلة، في الافتداء بالبنين والعشيرة. وتبين للكافر أن ما أمامه هو النار، تلتظى وتحرق، وتنزع الجلود عن الوجوه والرؤوس نزعاً؛ وهي غول مفزعة تنادي مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْحَقِّ، وَحَرِصَ عَلَى الْمَالِ، وَيَخْلُ بِهِ لِيَدْخُلَ فِيهَا.

[الآيات ١٩ - ٢١]: يُجِبِّلُ الْإِنْسَانَ عَلَى الْهَلَعِ فَهُوَ قَلِيلُ الصَّيْرِ، شَدِيدُ الْحَرَصِ، يَجْزَعُ إِذَا نَزَلَ بِهِ الضَّرُّ وَالْأَلَمُ، فَلَا يَتَصَوَّرُ أَنَّ هُنَاكَ فَرَجاً؛ وَمَنْ ثُمَّ يَأْكُلُهُ الْجَزَعُ، وَيَمَزِّقُهُ الْهَلَعُ، كَمَا يَغْلِبُهُ الْحَرَصُ وَالْبَخْلُ عِنْدَ وَجُودِ الْمَالِ وَالْعَاقِبَةِ.

[الآيات ٢٢ - ٣٥]: تستثني هذه الآيات المصلين، فإنهم يحافظون على

صلاتهم، فتمنحهم الصلاة الثبات والاستقرار، وتراهم صابرين في البأساء، شاكرين في النعماء، يخرجون زكاة أموالهم، ويتصدقون على الفقراء، ويصدقون بيوم الجزاء، ويخافون غضب الله وعقابه، ويتسمون بالاستقامة والعفة، وحفظ الفروج عن الحرام، والتمتع بالحلال من الزوجة وملك اليمين، وأداء الشهادة بالحق والعدل، والمحافظة على الصلاة في أوقاتها، وأداء سننها وآدابها وخشوعها؛ تلك الصفات هي صفات هذا الفريق المؤمن، الذي يستحق الجنة والتكريم، ويتمتع بالنعيم الحسي، والنعيم الروحي: ﴿أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ يُكْرَمُونَ﴾ (٢٥).

[الآيات ٣٦ - ٣٧]: تعرض هاتان الآيتان مشهداً من مشاهد الدعوة في مكة، والمشركون يسرعون الخطى، إلى المكان الذي يكون فيه الرسول (ص) يتلو القرآن الكريم؛ ثم يتفرقون حوالبه جماعات وفئات، لا يسمعون ويهتدوا، ولكن ليستطلعوا ثم يتفرقوا، يدبرون الكيد والرد على ما سمعوا.

[الآية ٣٨]: أيطمعون في دخول

الجنة، وهم على هذه الحال من الإعراض والتكذيب؟.

[الآيات ٣٩ - ٤١]: لقد خُلِقُوا من ماءٍ مَّهِينٍ، وهم يعلمون أصل خلقتهم؛ والله سبحانه قادر على أن يخلق خيراً منهم، وهم لا يسبقونه ولا يفوتونه، ولا يهربون من مصيرهم المحتوم.

ثم تتجه الآيتان ٤٢ و ٤٣ في الختام، الى وعيدهم وتهديدهم بيوم الجزاء، يوم يخرجون من القبور مسرعين، كأنما هم ذاهبون الى نُصْبٍ يعبدونه، وهم ﴿يُوفُونَ﴾ أي يسرعون.

وترسم الآية الأخيرة [الآية ٤٤]

سماتهم، وتلمح صورة ذليلة عاتية، في ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون به، فيستريبون فيه ويشكون.

مجمال ما تضمنته السورة

«بيان جزاء الكافر في استعجال العذاب، وطول القيامة وهولها، وشغل الخلائق في ذلك اليوم المهيب، وتصوير النفس البشرية في السراء والضراء، وبيان محافظة المؤمنين على خصال الخير، وطمع الكفار في غير مطمع، وذل الكافرين يوم القيامة»^(٤) في قوله تعالى: ﴿خَسِفَ أَصْرُهُمْ رَهَقَهُمْ ذُلُّ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾.

(٤) بصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ١/ ٤٨٠، بتصرف.

ترابط الآيات في سورة «المعارج» (*)

في السور السابقة؛ وهذا هو وجه ذكر هذه السورة بعدها.

بيان قرب العذاب الآيات [١ - ٤٤]

قال الله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝١﴾، فذكر سبحانه، أنهم يسألون تعجيل عذاب واقع بهم، توبيخاً على سؤالهم؛ ثم أمر النبي (ص) أن يصبر على استهزائهم بذلك السؤال، وذكر سبحانه أنهم يرون هذا العذاب بعيداً وأنه يراه قريباً، ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ۝٢﴾، إلى غير هذا مما ذكره من أحواله؛ ثم ذكر أن الإنسان خُلِقَ هَلُوعاً، فلا يقوى على ما أمره به من الصبر إلا قليل منهم، وهم

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة المعارج بعد سورة الحاقة، ونزلت سورة الحاقة بعد الإسراء وقُبِيل الهجرة، فيكون نزول سورة المعارج في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْشَأَ يَوْمَ الْمَعَاجِزِ ۝٣﴾ وتبلغ آياتها أربعاً وأربعين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة، بيان قرب العذاب الذي أنذر به الكافرون، وبهذا يكون سياقها في سياق الإنذار المذكور

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المعتال الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

المصلُّون الذين هم على صلاتهم
دائمون، إلى غير هذا مما ذكره من
صفاتهم، وقد ختمها تعالى بقوله:
﴿أُولَٰئِكَ فِي جَنَّةٍ مُّكْرَمَةٍ ۖ﴾ ثم
وبخ الكافرين على إقبالهم مسرعين
نحو النبي (ص) يسألونه ذلك السؤال
على سبيل الاستهزاء؛ كأنَّ كل واحد
منهم، يطمع أن يدخل جنة نعيم، ولا
يكون جزاؤه ذلك العذاب؛ ثم ردعهم

عن ذلك الطمع الكاذب، وذكر سبحانه
أنه خلقهم من نقطة لا حياة فيها، فهو
قادر على بعثهم وعذابهم، وعلى أن
يبذل خيراً منهم؛ ثم أمر النبي (ص)
أن يتركهم في لهوهم حتى يأتي ما
يوعدون به، فيخرجوا من أجدانهم
﴿يَوْمَ يُمْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَانِ يِرْكَاءَ كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نَفْسٍ
بُوفَعُونَ ۖ﴾ خَشَعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذُلٌّ ذَلِكَ
الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٨﴾ .



مركز تحقيق وتكثير العلوم والدراسات

أسرار ترتيب سورة «المعارج» (*)

وقال ابن عباس: إنها نزلت عقب سورة الحاقة^(١) وذلك أيضاً من وجوه المناسبة في الوضع.

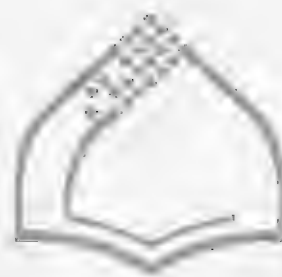
أقول: هذه السورة كالتتمة لسورة الحاقة، في بقية وصف يوم القيامة والنار^(٢).



(*) انظر هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد الغادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.

(١) وذلك من أول السورة الى قوله تعالى: ﴿وَجَمَعَ مَوْزَنَ﴾.

(٢) الإنشقاق: ٩٧/١.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

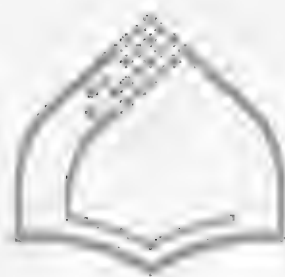
مكنونات سورة «المعارج» (*)

- ١ - ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [الآية ١].
قال ابن عباس: هو الثَّغْر بن
الحارث. أخرجه ابن أبي حاتم
- وقيل: هو محمد (ص).
وقيل: نوح (ع). حكاهما
الكرماني.



مركزية تكبيرية

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «مفجبات الأقران في مبهجات القرآن» للسبوتي، بتحقيق إياد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «المعارج» (*)

المذكر السالم، ولهذه الألفاظ الملحقة بهذا الجمع كالسنين والشبين والمئين وغيرها دلالة تاريخية، وهي أن هذا الجمع كان عاماً لا يتصل بالعلم المذكر العاقل ولا صفته.

٢ - وقال تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ إِلَى نَفْسٍ يُوفُّونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿يُوفُّونَ﴾ أي: يسرعون إلى الداعي، مستبقيين كما كانوا يستبقون إلى أنصابتهم.

أقول: والفعل «أوفض» من الأفعال التي نجهلها في العربية المعاصرة.

١ - وقال تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِينَ﴾.

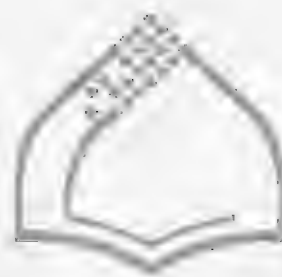
قوله تعالى: ﴿مُهْطِينَ﴾ أي: مسرعين نحوك، ماذي أعناقهم إليك، مقبلين بأبصارهم عليك.

٢ - وقال تعالى: ﴿عِزَّةَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزَّةَ﴾، أي فرقاً شتى جمع عِزَّة، وأصلها عِزْوَةٌ: كأن كل فرقة، تعتري إلى غير من تعتري إليه الأخرى.

أقول: وهذا الجمع مما ألحق بجمع

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «من يدبج لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

المعاني اللغوية في سورة «المعارج» (*)

الْمُصَلِّينَ ﴿٢٢﴾ فَجَعَلْ (الإنسان) جميعاً،
ويدلّك على ذلك أن السياق قد استثنى
منه جميعاً.

وقال تعالى: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ
مُهْطِعِينَ ﴿٢٣﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ حِزِينَ
﴿٢٤﴾﴾ كما تقول «ما لك قائماً» وواحدة
«العزير» العزرة. مثل «ثبة» و«ثبين».

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأُظْلَى ﴿٢٥﴾ نَزَاعَةً
لِّلنَّوَى ﴿٢٦﴾﴾ بالنصب على البدل من
الهاء^(١)؛ وخبر «إن» (نزاعة)^(٢) وإن
شئت جعلت (لأظلى) رفعاً على خبر
(إن) ورفعت (نزاعة) على الابتداء.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ
هَلُوعًا ﴿٢٧﴾﴾. ثم قال سبحانه: ﴿إِلَّا

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) في السبعة ٦٥٠ نسبت الى عاصم؛ وزاد في الجامع ٣٣٤/١٨ إلى ابن أبي عبلة وأبي حيوة والزعفراني وابن
مقسم واليزيدي في اختياره.

(٢) في الطبري ٧٥/٢٩ أنها إجماع قراء الأمصار؛ وفي السبعة ٦٥١ إلى غير عاصم وإلى أبي بكر عن عاصم في
رواية؛ وفي الكشف ٣٣٥/٢، والتيسير ٢١٤ إلى غير حفص؛ وفي الجامع ٢٨٧/١٨ إلى أبي جعفر وشيبة
ونافع وعاصم في رواية أبي بكر والأعمش وأبي عمرو وحمرة والكسائي؛ وفي البحر إلى ٣٣٤/٨ الجمهور.



مرکز تحقیقات و مطالعات تاریخ و فرهنگ اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «المعارج» (*)

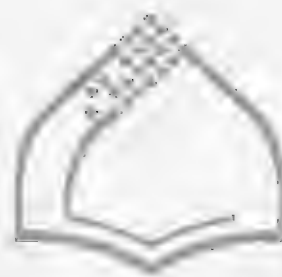
والملازمة أبداً. وقيل: المراد به سكونهم فيها بحيث لا يلتفتون يميناً ولا شمالاً؛ واختاره الزجاج وقال: اشتقاقه من الدائم بمعنى الساكن، كما جاء في الحديث «أنه (ص) نهى عن البول في الماء الدائم» قلت: وقوله تعالى ﴿عَلَىٰ﴾ ينفي هذا المعنى فإنه لا يقال: هو على صلاته ساكن، بل يقال: هو في صلاته ساكن. والمراد بالمحافظة عليها أداؤها على أكمل وجوهاها، جامعة لجملتها وأدائها، فالدوام يرجع إلى الصلاة نفسها والمحافظة على أحوالها.

لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ (٨) ويفسره ما بعده، والإنسان في حال خلقه ما كان موصوفاً بهذه الصفات؟

قلنا: «هلوعاً» حالٌ مقدرة. فالمعنى مقدراً فيه الهلع كما في قوله تعالى: ﴿تَخْلِفِينَ رُءُوسَكُمْ﴾ (الفتح/٢٧) وهم ليسوا محلّقين حال الدخول. فإن قيل: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ (٢٣)، ثم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (٢٤) (المؤمنون) فهل بينهما فرق؟

قلنا: المراد بالدوام المواظبة

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

المعاني المجازية في سورة «المعارج» (*)

يجوز أيضاً، أن يكون المراد بذلك أنها لا يفوتها ذاهب، ولا يعجزها هارب. فكانها تدعو الهارب منها فيجيبها مدأ له بأسبابها، وردأ له إلى عذابها.

وقال بعض المفسرين: إنه تخرج عنق من النار فتتناول الكافر حتى تقحمه فيها، فكانها بذلك الفعل داعية إلى دخولها.

وقد يجوز أن يكون المراد أنها تدعو من أدبر عن الحق. بمعنى أنها تخوفه، بفضاعة الخبر عنها، وتغليظ الوعيد بها، فكانها تستعطفه إلى الرشده، وتستصرفه عن العني. وحكي عن المبرد أنه قال: ﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ

في قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأَنَّ (١٥) نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى (١٦) تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَقَوْلُ (١٧)﴾ استعارة. والمراد بدعائها من أدبر وتولَّى، والله أعلم، أنه لما استحقها بإدباره عن الحق، صارت كأنها تدعوه إليها، وتُسوقه نحوها. وعلى ذلك قول ذي الرمة (*) في صفة الثور:

غدا يوفِّيهن مجازاً لِمَرْتَبَةٍ
بذي الفوارس تدعو أنفُ الرِّبِّ
والرِّبِّ جمع رِبة، وهي نبت من نبات الصيف.

يقول لما وجد رائحة الرِّبِّ، مضى نحوها، فكانها دعتة إلى أكلها. وقد

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

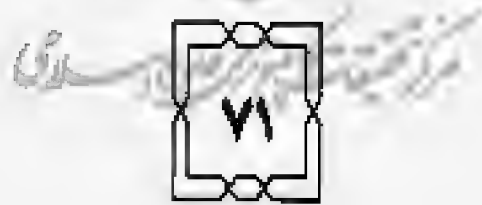
(*) هو أبو الحارث غيلان بن عقبة. شاعر فحل اشتهر بالتشبيب وبكاء الأطلال، ذاعياً مذهب الجاهليين. توفي بأصبهان سنة ١١٧هـ.

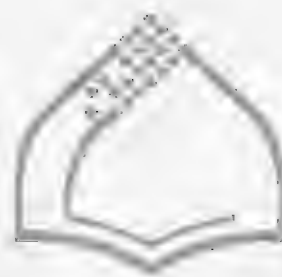
وَقَوْلُ ﴿١٧﴾ أَيِ تُعَذِّبُهُ . وَحُكْيٍ عَنْ
الْخَلِيلِ : أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ لِأَخْرَجْ دَعَاكَ
اللَّهُ . أَيِ عَذِّبَكَ اللَّهُ . وَقَالَ ثَعْلَبُ :

معنى دَعَاكَ اللَّهُ . أَيِ أَمَاتَكَ اللَّهُ . فَقُلِيَ
هَذَا الْقَوْلُ دَخَلَ الْكَلَامُ فِي بَابِ
الْحَقِيقَةِ ، وَيُخْرَجُ عَنْ حَيْزِ الْإِسْتِعَارَةِ .



سورة نوح





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع رسانی

أهداف سورة «نوح» (*)

أهداف الرسائل

السورة نموذج حي لمعاناة الرسل مع قومهم، وجهادهم في سبيل الدعوة، لقد مكث نوح (ع) مع قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، وما آمن معه إلا قليل؛ ولقد كان عناد قومه سبباً في هلاكهم. وكان الله سبحانه أراد أن يحذر أهل مكة من العناد، وأن يذكرهم بمن أهلك من الكافرين؛ قال تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [الاسراء].

يعني لقد أهلك الله قوم نوح، وأهلك من بعده عدداً كبيراً كعاد وثمود وفرعون؛ وكان هلاكهم جزاء عادلاً، وعقاباً مناسباً، لقوم يعلم الله إصرارهم

سورة نوح سورة مكية، آياتها ٢٨، نزلت بعد سورة النحل.

فكرة السورة

السورة قصة نبي من أولي العزم من الرسل، أرسله الله تعالى إلى قومه ليدعوهم إلى الإيمان، فقاوموا دعوته، وأنكروا رسالته، فلقت نوح (ع) نظرهم إلى التأمل في خلق السماء والشمس والقمر، والأرض والنبات وسائر المخلوقات، ولكنهم صموا آذانهم عن سماع الحق، وخجبروا عيونهم عن النظر في الأدلة الواضحة والحجة الدامغة، فاستحقوا عقاب الله وأغرقوا بالطوفان في الدنيا، ولهم في الآخرة عذاب شديد.

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

على الكفر، وبعدهم عن قبول الحق.

لقد صبر الرسل، وصابروا، من أجل إبلاغ الدعوة إلى قومهم، وحملوا كلمة الله ناصعة نقية واضحة سليمة، وعرضوها أمام العيون والقلوب لتبصر وترى آثار قدرة الله وعظيم خلقه، وليكون إيمانها عن بيّنة ويقين، ولئلا يحتج إنسان يوم القيامة بأن الرسالة لم تبلغه؛ قال تعالى:

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء/ ١٦٥].

ومن هؤلاء الرسل، خمسة كانوا أكثر معاناة مع قومهم، وهم سيدنا نوح، وسيدنا إبراهيم، وسيدنا موسى، وسيدنا عيسى، وسيدنا محمد عليهم الصلاة والسلام.

وقد كان جهادهم مع قومهم، آية في تحمل البلاء والصبر على الإيذاء والعناد، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الاحقاف/ ٣٥].

لقد صبر نوح (ع) دهرًا طويلاً على قومه، وألقي إبراهيم (ع) في النار، وأوذى موسى (ع) أبلغ الأذى فصبر، وحاول اليهود الإيقاع بالمسيح (ع)

والإغراء بقتله فرفعه الله تعالى إليه، وكان خاتم الرسل محمد (ص) يتحمل صنوف الأذى وألوان الاضطهاد في مكة، ويتحمل نفاق المنافقين وكيد اليهود في المدينة. ولكن العاقبة كانت للمتقين. لقد أذى الرسل واجبههم، وبلغوا رسالتهم، ونجّاهم الله مع المؤمنين، ثم عاقب الجاحدين.

﴿وَلَقَدْ مَنَعَتْ كُفْرًا لِّإِيَادِنَا الرُّسُلِ﴾ [١٧١]
إِنَّهُمْ لَكُمُ الْمَنُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُحْدَنَا لَهُمُ
الْفَالِغُونَ ﴿١٧٣﴾ [الصافات].

مع آيات السورة

[الآيات ١ - ٤]: أرسل الله نوحاً (ع)، ليدعو قومه إلى عبادة الله سبحانه وطاعته، وقد بلغ نوح دعوة ربه إلى قومه، ولخص دعوته في ثلاث كلمات: اعبدوا الله وحده؛ واتقوه وآمنوا به عن يقين؛ وأطيعوا رسولكم فيما يأمركم به، وينهاكم عنه.

وبهذا الإيمان تستحقون مغفرة الله لكم، والبركة في أعماركم، ولا شك أن للطاعات مدخلاً في راحة البال واستقرار العيش، وهدوء النفس، وهذا بلا ريب، يطيل هناءة العمر، ويجعله مباركاً حافلاً بالأعمال النافعة.

[الآيات ٥ - ٩]: تعتبر الآيات عن جهود نبي كريم، في دعوة قومه إلى الإيمان، فهو يؤدي رسالته، ويتنهض بدعوة قومه ويناجي ربه قائلاً ما معناه:

لقد دعوت قومي إلى عبادتك والإيمان بك في الليل والنهار، وانتهزت كل فرصة مناسبة، لدعوتهم وإرشادهم؛ ولكنهم لم يستجيبوا لدعوة الله، وقابلوها بالجحود والعناد، وأغلقوا في وجه الدعوة قلوبهم، وسدوا منافذ العلم إلى نفوسهم، فجعلوا أصابعهم في آذانهم، ليمنعوها من السمع، وغطوا عيونهم بشيابهم ليمنعوها من الإبصار؛ واستمروا في عنادهم وكفرهم.

وقد لَوَّن نوح (ع) في أساليب الدعوة، فدعاهم علناً في أماكن التجمع فلم يستجيبوا، فدعا كل فرد على حدة، وحاول استمالة الأشخاص واقناعهم، فلم يلق قبولاً.

[الآيات ١٠ - ١٢]: وقد دعاهم إلى التوبة والإنابة، وطلب المغفرة من الله فإذا صدقوا في توبتهم غمرهم الله بالنعم، وأنزل عليهم المطر، ورزقهم الأموال والذرية، والبساتين النضرة والمياه الجارية.

[الآيات ١٣ - ٢٠]: لِمَ لا تعظمون الله وهو خالق الأولين والآخرين في أطوار وجودهم، وجميع ما في الكون يدل على الله؟ فالسماوات السبع المتطابقة بعضها فوق بعض، والشمس والقمر، وخلق الإنسان ونموه كما ينمو النبات، ثم عودته إلى الأرض بعد الموت، والأرض الممهّدة، المهيأة للانتفاع بما في باطنها من كنوز ومعادن، وما في ظاهرها من زراعة وصناعة وتجارة، هذه المخلوقات كلها تدل على الإله الخالق.

[الآيات ٢١ - ٢٥]: في هذا المقطع نسمع آلام نبي كريم، قدم لقومه مختلف الحجج والبراهين، ولكن قومه قابلوا دعوته بالشكذيب والعصيان، واتبعوا الخاسرين الهالكين، والزعماء المضللين، ويئسوا أمرهم بالكيد لنوح ودعوته، وتواصوا بالبقاء على كفرهم ومألوفهم وعبادة أصنامهم، وخصّصوا بالذكر الأصنام الخمس الكبار وهي: وَدٌّ، وَسُوءَاعٌ، وَيَغُوثٌ، وَيَعُوقٌ، وَنَسْرٌ، وهي أصنام كان قوم نوح يعبدونها، ثم عبدتها العرب. وهنا ضاق نوح بقومه، وضلالهم الكثير، فدعا الله أن يزيدهم ضلالاً جزاء

مغفرة الله له ولوالديه، ولمن دخل في دعوته وآمن به، ولسائر المؤمنين والمؤمنات؛ أما الظالمون فلا يستحقون الهداية، التي أعرضوا عنها، بل يستحقون أن يزيدهم الله ضلالاً إلى ضلالهم؛ فمن أعرض عن الله سبحانه، سلب عنه تعالى الهدى والتوفيق، وتركه يتخبط في دياجير الظلام: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة/ ٦٧].

المعنى الإجمالي للسورة

الهدف الرئيس للسورة، بيان دعوة نوح (ع) وحرصه على إيمان قومه، وقد حوت هذه الدعوة ما يأتي:

(أ) طلب تركهم للذنوب، وأنهم إذا فعلوا ذلك، أكثر الله لهم المال والبنين.

(ب) النظر في خلق السماوات والأرض، والأنهار والبحار.

(ج) النظر في خلق الإنسان، وأنه سبحانه يخلق في الأرض كما يخلق النباتات، وأن الأرض مسخرة له، يتصرف فيها، جلّت قدرته، كما يشاء.

وبيّنت السورة، كفر قوم نوح وعنادهم، وعقابهم في الدنيا والآخرة.

عنادهم: لقد ارتكبوا كثيراً من الأخطاء، ولذلك أغرقهم الله بالطوفان، ثم أدخلوا في عذاب القبر، وعذاب النار، ولم يجدوا أحداً ينصرهم وينقذهم من عذاب الله. وهكذا يكون جزاء كل كافر معاند، أن يحلّ به بطش الله القويّ الغالب: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَاوُ ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥

ترابط الآيات في سورة «نوح» (*)

للسُّور المذكورة قبلها في سياق الإنذار، وهذا هو وجه المناسبة في ذكرها بعدها.

قصة نوح

الآيات [١ - ٢٨]

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١﴾، فذكر تعالى أنه أرسل نوحاً (ع) إلى قومه، لينذرهم قبل أن يعذبهم على كفرهم؛ وأن نوحاً (ع) دعاهم إلى عبادة الله جل جلاله، ليغفر لهم ذنوبهم؛ وكان كلما دعاهم أصروا واستكبروا؛ وأنه كان يكرر الدعوة، ويقيم لهم الأدلة على ألوهية الله

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة نوح بعد سورة النحل، ونزلت سورة النحل بعد الإسراء وقبيل الهجرة؛ فيكون نزول سورة نوح، في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١﴾ وتبلغ آياتها ثماني وعشرين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة: إنذار المشركين بما حصل لقوم نوح (ع) حينما عصوه. وبهذا تكون موافقة

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفُني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

كَافِرًا. ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ
دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَارًا﴾ ﴿٢٨﴾

سبحانه، إلى أن يشاء نوح (ع) منهم
ودعا ربه أن يهلكهم؛ لأنه إن تركهم،
يضلوا عباده، ولا يلدوا إلا فاجراً



أسرار ترتيب سورة «نوح» (*)

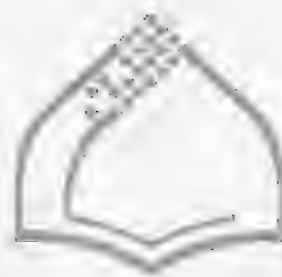
إيادتهم عن آخرهم، بحيث لم يبق
منهم دينار، وبذل خيراً منهم، فوقع
الاستدلال لما ختم به تبارك.

هذا مع تأخي مطلع السورتين في
ذكر العذاب التي يُوعَد به الكافرين^(١).

أقول: أكثر ما ظهر في وجه اتصالها
بما قبلها، بعد طول الفكر، أنه سبحانه
لَمَّا قال في (سأل): ﴿إِنَّا لَنَعْدُوْنَ﴾^(٢)
عَلَّ أَنْ يُبَدَّلَ خَيْرًا يَنْفَعُ [المعارج]. عقبه
بقصة قوم نوح (ع) المشتملة على

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسرار ترتيب القرآن» للسبوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) العذاب في مطلع سأل من أول السورة: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِسَآئِلٍ وَيَسْأَلُ وَيَسْأَلُ ۝ لِّلْكَافِرِينَ لَّعْنَةُ لَّهِ عَلَيْهِمْ لَمْ يَأْتِ ۝﴾ [المعارج] وفي سورة نوح: ﴿إِنَّ أَنْذَرَ مُّؤْمِنًا مِنْ قَبْلِي لَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝﴾.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

مكنونات سورة «نوح» (*)

وَجَدَهُ مَثُوشَلُخَ، بفتح الميم وتشديد
المثناة الفوقية المضمومة، بعدها واو
ساكنة، وفتح الشين المعجمة واللام،
بعدها خاء معجمة .

١ - ﴿أَغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ [الآية ٢٨] .

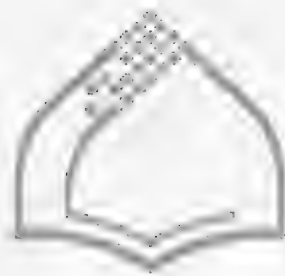
قال سعيد بن جبير: يعني والدته
وجده. أخرجهم أبني أبي حاتم .

واسم أبيه: لَمُكْ؛ بوزن ضَرَبَ .



مكتبة تكبير سوري

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقران في منبهات القرآن» للشبوطي، تحفيق إياد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ .



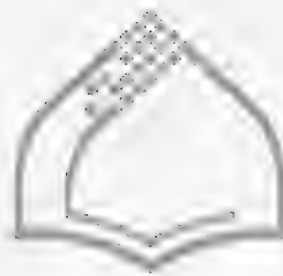
مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «نوح» (*)

- ١ - قال تعالى: ﴿وَمَكْرُؤًا مَّتَرًا
كَبِيرًا﴾.
وقرئ بالتخفيف أيضاً، والكُّبار أكبر
من الكبير، والكُّبار أكبر من الكُّبار.
- كقولهم طَوَّال وطَوَّال .
أقول: ولا نعرف هذه الأبنية في
العربية بالتخفيف والثقل .



(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «نوح» (*)

على كلام العرب، وإنما القمر في السماء الدنيا، فيما ذُكر؛ كما تقول «أَتَيْتُ بَنِي تَمِيمٍ» وإنما أتيت بعضهم^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتُكَ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(٥). بجعل «النَّبات» المصدر، والمصدر «الإنبات» لأن هذا يدل على المعنى.

وقال تعالى: ﴿سَبَّحًا فَجَبَّحًا﴾^(٦). واحدها «الفَجْح» وهو الطريق. وقال سبحانه: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ [الآية ٢٤]، لأن هذا حكاية من قول نوح (ع) دعاء عليهم.

قال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾^(٧)، أي: لا تَخَافُونَ لِلَّهِ عَظَمَةً. و«الرجاء» ههنا خوف، و«الوقار» عَظَمَةٌ. وقال الشاعر^(١) [من الطويل وهو الشاهد الثاني والسبعون بعد المتين]:

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ^(٢) لَمْ يَزُجْ لِسَعَهَا

وَحَالَفَهَا فِي بَيْتِ ثَوْبٍ غُلَامِي^(٣)

وقال تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾^(٨)، طوراً عِلْقَةً وطوراً مُضَعَّةً. وقال تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [الآية ١٦] وإنما هو، والله أعلم،

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) هو أبو ذؤيب الهذلي. ديوان الهذليين ١٤٣/١ والصحاح واللسان ومختار الصحاح ١٠٢١.

(٢) في الديوان: اللبير بدل النحل.

(٣) البيت في معاني القرآن ٢٨٦/١ و ٢٦٥/٢. والثوب: الثعلب.

(٤) نقله في زاد المسير ٢٧١/٨ والجامع ٣٠٤/١٨.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «نوح» (*)

عَذَّبَ غَيْرَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْكَافِرَةِ فِيهَا .
الثاني : أَنَّهُ ، سَبْحَانَهُ ، قَضَى أَنَّهُمْ إِنْ
آمَنُوا عَمَرَهُمْ أَلْفَ سَنَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا
أَهْلَكَهُمْ بِالْعَذَابِ لَتَمَامِ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ ،
فَقِيلَ لَهُمْ : آمَنُوا يُؤَخَّرَكُمْ إِلَى هَذَا
الْأَجَلِ .

فَإِنْ قِيلَ : لِمَ أَمَرَهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ ،
وَالِاسْتِغْفَارِ إِنَّمَا يَصِحُّ مِنَ الْمُؤْمِنِ دُونَ
الْكَافِرِ ؟

قُلْنَا : مَعْنَاهُ : اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ مِنَ
الشَّرِكِ ، بِالتَّوْحِيدِ .

فَإِنْ قِيلَ : لِمَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّهُ
أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۝١٧ ﴾ . وَالْحَيَوَانَ
ضِدَّ النَّبَاتِ ، فَكَيْفَ يَنْطَلِقُ عَلَى
الْحَيَوَانَ أَنَّهُ نَبَاتٌ ؟

إِنْ قِيلَ : لِمَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَيُؤَخِّرَكُمْ
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ۝١٤ ﴾ [الآية ١٤] فَإِنْ كَانَ
الْمُرَادُ بِهِ تَأْخِيرَهُمْ عَنِ الْأَجَلِ الْمَقْدَرِ
لَهُمْ فِي الْأَزْلِ ، فَهُوَ مُحَالٌ ؛ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى : ﴿ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ
أَجَلُهَا ۝١١ ﴾ [المنافقون/ ١١] وَقَوْلِهِ تَعَالَى :
﴿ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۝١٤ ﴾ [الآية ١٤] .
وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ تَأْخِيرَهُمْ إِلَى مَجِيءِ
الْأَجَلِ الْمَقْدَرِ لَهُمْ فِي الْأَزْلِ ، فَمَا فَائِدَةُ
تَخْصِيصِهِمْ بِهَذَا ، وَهُمْ وَغَيْرُهُمْ فِي
ذَلِكَ سَوَاءٌ ، عَلَى تَقْدِيرِ وَجُودِ الْإِيمَانِ
مِنْهُمْ ، وَعَدَمِ وَجُودِهِ ؟

قُلْنَا : مَعْنَاهُ وَيُؤَخَّرُكُمْ عَنِ الْعَذَابِ ،
إِلَى مُنْتَهَى أَجَالِكُمْ ، عَلَى تَقْدِيرِ
الْإِيمَانِ ، فَلَا يَعَذِّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا ، كَمَا

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها» ، لمحمد بن أبي بكر الرازي ، مكتبة البابي الحلبي ،
القاهرة ، غير مؤرخ .

قلنا. هو استعارة، للإنشاء والإخراج من الأرض، بواسطة آدم (ع).

فإن قيل: لِمَ دعا نوح (ع) على قومه بقوله، كما ورد في التنزيل: ﴿وَلَا تَزِدِ الْفَٰكِلِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾، مع أنه أرسل ليهديهم ويرشدهم؟

قلنا: إنما دعا عليهم بذلك، بعد ما أعلمه الله تعالى أنهم لا يؤمنون.

فإن قيل: لم قال نوح، كما ورد في

التنزيل: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَٰجِرًا كَفَّارًا﴾ ﴿٧﴾ وصفهم بالفجور والكفر في حال ولادتهم وهم أطفال؛ وكيف علم أنهم لا يلدون إلا فاجراً كفاراً؟

قلنا: إنهم لا يلدون إلا من يفجر ويكفر إذا بلغ، وإنما علم ذلك بإعلام الله تعالى؛ أو وصفهم بما يؤولون إليه من الفجور والكفر، وعلم ذلك بإعلام الله إياه.



مركز تحقيق وتكوير علوم ودراسات إسلامية

المعاني المجازية في سورة «نوح» (*)

في قوله سبحانه: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (٣١) استعارة، لأن الوقار، ههنا، وضع الحلم مجازاً؛ يقال: رجل وقور، بمعنى حليم.

فأما حقيقة الوقار الذي هو الرزانة والثقل، فلا يجوز أن يوصف بها القديم سبحانه، لأنها من صفات الأجسام، وإنما يجوز وصفه تعالى بالوقار، على معنى الحلم كما ذكرنا. والمعنى أنه يؤخر عقاب المذنبين مع الاستحقاق، إمهالاً للتوبة، وإنظاراً للفيئة والرجعة. لأن الحليم في الشاهد، اسم لمن يترك الانتقام عن قدرة، ولا يسمى غير القادر إذا ترك

الانتقام حليماً، للعلّة التي ذكرناها. وقوله تعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (٣١) ههنا أي لا تخافون. فكأنه سبحانه قال: مالكم لا تخافون الله جلماً؟ وإنما أخر عقوبتكم، إمهالاً لكم، وإيجاباً للحجة عليكم. وإلا فعقابه من ورائكم، وانتقامه قريب منكم.

وقد جاء في شعر العرب لفظ الرجاء، والمراد به الخوف. ولا يرد ذلك إلا وفي الكلام حرف نفي. لا يقال: فلان يرجو فلاناً بمعنى يخافه، بل يقال: فلان لا يرجو فلاناً. أي لا يخافه. وقال الهذلي أبو ذؤيب^(١):

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) أبو ذؤيب الهذلي: تقدمت الإشارة إليه والترجمة له في الحديث عن مجازات سورة الزمر.

إذا لسعته الذئب^(٢) لم يَزُجْ لِسَعَهَا
وحالفها في بيت ثوب عوايل^(٣)
أراد لم يَخَفْ لِسَعَهَا.
وقال الآخر^(٤):

لا ترتجي حين تلاقى الذائد
أخمسة لافيت معاً أو واحداً
أي لا تخاف. وقال بعض العلماء:
إنما كُنُوا عن الخوف بالرجاء في هذه
المواضع، لأن الراجي لا يستيقن،
فمعه طرف من المخافة. وقال
بعضهم: الوفا ههنا بمعنى العظمة،
وسعة المقدرة. وأصل الوفا: ثبوت
ما به يكون الشيء عظيماً، من الحلم
والعلم، اللذين يُؤْمَنُ معهما الخرق
والجهل.

ومن ذلك قول القائل: وقد وَفَّرَ قولُ
فلان في قلبي. أي ثَبَّتَ واستقر، أو
خدش وأثر.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ أَتَبَّكَرُ مِنَ
الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(٥) استعارة، لأن حقيقة

الإنبات إنما تَجْرِي على ما تُطْلَعُ من
نباتها، وتخرجه عند ازديادها. ولما
كان سبحانه، يُخْرِجُ البرية من مضائق
الأحشاء، إلى مَفَاسِحِ الهواء،
ويُدرجهم من الصُّغَرِ إلى الكِبَرِ،
وينقلهم من الهبات والصور؛ كل ذلك
على وجه الأرض، فقد قال: ﴿وَاللَّهُ
أَتَبَّكَرُ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(٦).

وقال بعضهم، قد يجوز أن يكون
المراد بذلك، خَلَقَ آدم عليه السلام من
الطين، وهو أصل الخليفة. فإذا خلقه
سبحانه من طين الأرض، كان نسله
مخلوقين منها، لرجوعهم إلى الأصل
المخلوق من طينها. فحَسُنَ أن يقول
سبحانه: ﴿وَاللَّهُ أَتَبَّكَرُ مِنَ الْأَرْضِ
نَبَاتًا﴾^(٧) أي استخرجكم من طين
الأرض. و«نباتاً» ههنا، مصدرٌ وَقَعَ
مخالفاً لما يُوجبه بناء فعله؛ وكان
الوجه أن يكون: إنباتاً. لأنه في الظاهر
مصدر أثبتكم. وقد قيل إن هناك فعلاً
محذوفاً جَرَى المصدر عليه، فكأنه

(٢) الذئب: جماعة النحل والواحدة دبرة.

(٣) نقل ديوان الهذليين ١/١٤٣١؛ معاني القرآن ١/٢٨٦ و ٢/٢٦٥.

(٤) لم ينسب في «أساس البلاغة» لفاتله. ورؤي في الأساس هكذا:

لا ترتجي حين تلاقى الذائد أسبغة لافيت معاً أم واحداً.

تعالى قال: والله أنبتكم من الأرض
فنبتتم نباتاً. لأن أنبت يدل على نَبَتَ،
من جهة أنه مضمّن به .

وفي قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ
الْأَرْضَ بَسَاطًا ۖ إِنَّتُمْ لَكُونُ مِنْهَا حَبْلًا
فَصَالِحًا ۖ﴾ استعارة. والمراد بالبساط
ههنا: المكان الواسع المستوي. مثبّه
بالبساط، وهو النمط الذي يُمدّ على
الاستواء، فيُجلَسُ عليه .

وقال الأصمعي^(٥): وبنو تميم خاصة
يقولون بَسَاط، بفتح الباء. وقال
الشاعر^(٦):

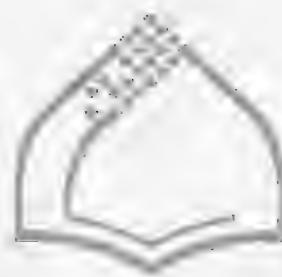
وَدُونَ يَدِ الْحَجَّاجِ مِنْ أَنْ يُسَالِنِي
بَسَاطَ لَأَيْدِي النَّاعِمَاتِ^(٧) عَرِيضُ
وَتَضْيِيرِ الْأَرْضِ بَسَاطًا، كَتَضْيِيرِهَا
فِرَاشًا وَمَهَادًا.
وهذه الألفاظ الثلاثة ترجع إلى معنى
واحد.



(٥) هو أبو سعيد عبد الملك بن قريب، الراوية المشهور، وأحد علماء اللغة الأثبات. ونسب إلى جده الأصمعي؛
وكان يتلقى الأخبار مشافهة من البوادي. ويتحفظ بها الخلفاء، فيكافأ عليها بأجزل الهبات. قال فيه الأخفش: ما
رأينا أحداً أعلم بالشعر من الأصمعي. وقد انفرد برواية قصائد جمعها المستشرق الألعاني وليم أهلورت، وتوفي
بالبصرة سنة ٢١٦.

(٦) هو العدّيل بن القرج، ولقبه العباب: والعباب اسم كلب له، فلقّب باسم كلبه. وكان هجاء الحجّاج بن يوسف،
فطلبه، فهرب منه إلى قيصر ملك الروم، فقال أبياتاً منها هذا البيت وأخبره في «الشعر والشعراء» ص ٣٧٥،
والأغاني ج ٢٠، والخزانة ج ٢.

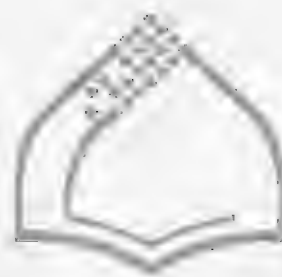
(٧) في «الشعر والشعراء» البعثات، والناعمات هي النياق البيض. والبعثات: جمع بعثة، وهي الناقة المطبوعة
على العمل.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

سورة الجن





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

أهداف سورة «الجن» (*)

وترك آثاره ونتائجه في الكون كله،
وهي شهادة لها قيمتها في النفس
البشرية حتماً.

أوهام عن الجن

كان العرب يبالغون في أهمية الجن،
ويعتقدون أن لهم سلطاناً في الأرض،
فكان الواحد منهم، إذا أمسى بوادٍ أو
قعرٍ، لجأ إلى الاستعاذة بمعظم الجن
الحاكم لما نزل فيه من الأرض، فقال
أعوذ بسيّد هذا الوادي من سفهاء
قومه، ثم بات آمناً.

كذلك كانوا يعتقدون أن الجن تعلم
الغيب، وتخبر به الكهّان، فينبشون بما
يتنبأون؛ وفيهم من عبّد الجن، وجعل
بينهم وبين الله نسباً؛ وزعم أن له

سورة الجن سورة مكية، آياتها ٢٨
آية، نزلت بعد سورة الأعراف.

وهي سورة تصحح كثيراً من
المعلومات الخاطئة لأهل الجاهلية عن
الجن، فقد كانوا يزعمون أن
محمداً (ص)، يتلقى من الجن ما يقوله
لهم عنها، فتجيء الشهادة من الجن
أنفسهم بهذه القضايا التي يجحدونها
ويجادلون فيها، ويتكذيب دعواهم في
استمداد محمد (ص) من الجن شيئاً.

والجن لم يعلموا بهذا القرآن إلا
حينما سمعوه من محمد (ص)، فهاهم
وراعهم ومنهم منه ما يدهش ويذهل،
فانطلقوا يحدثون عن هذا الحدث
العظيم، الذي شغل السماء والأرض،
والإنس والجن والملائكة والكواكب،

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

الكريم؛ ولا يظهرون للعين، ولا يراهم
الإنسان بحاسة البصر.

والجنّ منهم الضالّون المضلّون،
ومنهم السّذج الأبرياء، الذين
ينخدعون، ومنهم المستقيمون على
الطريق القويم والمنهج السليم. وليس
للجن معرفة بالغيب، وليس لهم قوة
ولا حيلة مع قوة الله، وليس بينهم
وبين الله صهر ولا نسب. وقد كان
إبليس من الجنّ، ثم فسق عن أمر
ربه، وتمحّض بالشرّ والفساد
والإغراء. وقد خلق الجنّ من النار،
كما خلق الإنسان من الطين. وقد
سُخّرت الجنّ لسليمان (ع)، فمنهم من
كان يبني له المساجد والمنازل والأبنية
المختلفة، ومنهم من كان يغوص في
البحر يستخرج له اللؤلؤ والياقوت
والأحجار الكريمة، وسلّطه الله على
المردة والخارجين على القانون، فكان
يقبّدهم في السلاسل والأغلال،
ويستخرهم في الأعمال، ويرهقهم
بألوان العذاب.

وقد جعل الله سبحانه السيطرة على
الجنّ منحة خاصة لسليمان (ع)، فقد
سأل ربه مُلكاً لا يتهيأ لأحد من بعده،

سبحانه وتعالى زوجة منهم، تلد له
الملائكة. وهكذا نجد كثيراً من
الأوهام والأساطير، تغمر قلوب الناس
ومشاعرهم، وتصوّراتهم عن الجنّ في
القديم، ولا تزال هذه الأوهام، تسود
بعض البيئات إلى يومنا هذا.

ونجد في الصف الآخر، منكرين
لوجود الجنّ أضلاً، يصفون أيّ حديث
عن هذا الخلق المغيب، بأنه حديث
خرافة...

وبين الإغراق في الوهم، والإغراق
في الإنكار، يقرّر الإسلام حقيقة
الجنّ، ويصحّح التصوّرات العامة
عنهم، ويحرّز القلوب من خوفها،
وخضوعها لسلطانهم الموهوم.

الجنّ في القرآن

تحدث القرآن الكريم عن الجنّ في
عدد من السور، وعالج الأخطاء
الشائعة عن الجنّ، وأثبت الحقيقة
المتعلقة بالجنّ، وقَدّم للإنسان صورة
واضحة دقيقة متحرّرة من الوهم
والخرافة، ومن التعصّف في الإنكار
الجامح؛ فالجنّ عالمٌ نؤمن به،
وبخصائصه، كما وردت في القرآن

فأعطاه الله مُلْكَ الريح والجن
والشياطين والمردة :

﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِي
لِأَحَدٍ مِن بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿١٥﴾ فَخَرْنَا
لَهُ الرِّيحَ نَجْرِي بِأَمْرِهِ رُفَّاءَ حَيْثُ أَصَابَ ﴿١٦﴾
وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿١٧﴾ وَآخَرِينَ
مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿١٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَانْقُرْ
أَمْرًا يَفْتَرِ حِسَابٍ ﴿١٩﴾ وَإِنَّ لَنَا عِندَنَا لَكُلِّ
وَحْنٍ مَّكَابٍ ﴿٢٠﴾﴾ [ص].

«إن الكون من حولنا حافل
بالأسرار، عامر بالأرواح، حاشد
بالقوى، وهذه السورة من القرآن ،
كثيرها من السُّور، تمنحنا جوانب من
الحقائق في هذا الوجود، تُعِينُ عَلَى
بناء تصور حقيقي صحيح للوجود، وما
فيه من قوى وأرواح وحيوات تعج من
حولنا، وتتفاعل مع حياتنا. وهذا
التصور هو الذي يميز المسلم، ويقف
به وسطاً بين الوهم والخرافة، وبين
الادعاء والتطاول، ومصدره هو القرآن
والسنة، وإليهما يحاكم المسلم كل
تصور آخر، وكل قول، وكل
تفسير» (*)

(*) في ظلال القرآن ٢٩/١٥١.

استماع الجن للقرآن

في كتب السنة، ما يفيد أن الجن قد
استمعت للقرآن عرضاً دون قصد،
فأسلمت وآمنت، وانطلقت تدعو قومها
إلى الإسلام.

وفي روايات أخرى، أن النبي (ص)
انطلق متعمداً ليبلغ دعوته إلى الجن .
وقد افتقده أصحابه ذات ليلة، فاشتد
بهم القلق، وباتوا بشر ليلة بات بها
قوم؛ فلما أصبحوا جاءهم النبي (ص)
من قِبَل جِراء فقال: «أتاني داعي الجن
فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن».
والروايتان السابقتان واردتان في
الصحيح؛ إحداهما عن ابن عباس،
يقول: إن النبي (ص) لم يعرف
بِحضور النفر من الجن، والرواية الثانية
عن ابن مسعود، تقول إنهم
استدعوه (ص)، ويوفق البيهقي بين
الروایتين، بأنهما حادثان لا حادث
واحد.

وفي رواية ثالثة لابن اسحاق: أن
الجن استمعت إلى النبي (ص)، ليلة
عودته من الطائف قبل الهجرة.

ولعل الجن قد استمعت للنبي (ص)

غير مرة، وكان في استماع الجن للنبي (ص)، بمكة قبل الهجرة، تطيباً لخطره، وتصديقاً لدعوته، وتحقيقاً للحق بشأن الجن، وتصحيحاً لمفاهيم الجاهلية عن الجن، وترشيداً للمسلمين ليكون إيمانهم عن بينة. وقد ساق سورة الجن كثيراً من الحقائق عن الألوهية والعقيدة والوحدانية، وإخلاص العبادة لله سبحانه؛ فهي سورة الجن، ولكنها توجيه وإرشاد وتعليم للخلق أجمعين.

أسماء السورة

نلاحظ أن السورة في القرآن، تسمى بأغرب شيء فيها، أو أقدم شيء فيها، فسورة البقرة اشتملت على قصة قتل ضرب بقطعة من البقرة، فرذت إليه الحياة. وسورة آل عمران اشتملت على قصة مريم ابنة عمران، وسورة النساء اشتملت على ذكر أحكام النساء. وسورة المائدة اشتملت على قصة المائدة التي نزلت من السماء استجابة لدعاء عيسى (ع).

كما سمي الله سبحانه سور كتابه الكريم، بأسماء تبعث على النظر والاعتبار، وتوجب التفكير، فسمى

بالأنعام وبالحشرات كالنمل والنحل والعنكبوت، وبما هو الطف من ذلك كالنور؛ كما سمي ببعض الأنبياء؛ كيوسف ويونس وهود عليهم السلام؛ وبعض الأخلاق كالنوبة؛ وبعض الكواكب العلوية كالشمس والقمر والنجم؛ وبعض الأوقات كالليل والفجر والضحى؛ وبعض المعادن كالحديد وبعض الأماكن كالبلد؛ وبعض النبات كالتين وكل ذلك مما نراه.

وهنا، سمي هذه السورة بعالم لا نراه، وهو عالم الجن، وهو عالم لم يُعرف في الإسلام إلا من طريق الوحي، وليس للعقل دليل عليه؛ فالمؤمن يؤمن بالغيب، ويؤمن بالملائكة وبالجن، على نحو ما ورد في القرآن.

وسميت السورة سورة الجن، لأنها تحدث عنهم، وبدأت بذكرهم، فقالت: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝١﴾.

مع آيات السورة

[الآيتان ١ - ٢]: نطالعنا السورة، بأن الجن فوجئت باستماع القرآن

الكريم، فقالوا لقومهم إنا سمعنا كتاباً
بديعاً يهدي إلى الحق، وإلى الطريق
المستقيم، فصدقنا به، ولن نعود إلى
ما كنا عليه من الإشراك بالله.

[الآية ٣]: ثم نزهوا ربهم عن
الزوجة والولد، فقالوا: غلامك ربنا
وسلطانه، أن يكون ضعيفاً ضعف
خلقه، الذين تضطربهم الشهوة إلى
اتخاذ صاحبة، أو ملامسة يكون منها
الولد؛ وكانت العرب تزعم أن الملائكة
بنات الله، جاءت من صهر مع الجن؛
فجاءت الجن، تكذب هذه الخرافة
الأسطورية، في تسبيح لله وتنزيهه.

[الآية ٤]: وأن الجُنهال من الجن،
كانوا يقولون قولاً شططاً بعيداً عن
الصواب، بنسبة الولد والصاحبة إليه
تعالى.

[الآية ٥]: وأنهم، كانوا يستعظمون
أن يجروا أحد على الكذب على الله؛
فلما قال لهم سفهاؤهم: إن الله صاحبة
وولداً، صدقوهم، لأنهم لم يتصوروا
أنهم يكذبون على الله.

[الآية ٦]: وأن رجالاً من الإنس،
كانوا يستعيذون في القفر برجال من

الجن، فزادوا الجن بذلك طغياناً وغياً؛
وأنهم لما استعاذوا بالجن خوفاً منهم،
ولم يستعيذوا بالله، استذلّوهم واجترأوا
عليهم.

[الآية ٧]: ظنّت الطائفة الظالمة من
الجن، أن الله لن يبعث رسولاً إلى
خلقه، يدعوهم إلى توحيده، والإيمان
برسله، واليوم الآخر.

أو ظنّوا أن لن يبعث الله أحداً بعد
الموت، وهذا الظنّ مخالف للاعتقاد
في حكمة الله وكماله. وهؤلاء النفر من
الجنّ المؤمن، يصحّحون لقومهم
ظنهم؛ والقرآن، في حكايته عنهم،
يصحّح للمشرّكين أوهامهم.

[الآيتان ٨ - ٩]: كان الجن
يحاولون الاتصال بالملأ الأعلى،
واستراق شيء مما يدور فيه بين
الملائكة، عن شؤون الخلائق في
الأرض، ثم يوحون بما التقطوه
لأوليائهم من الكهان والعرافين، الذين
يستغلّون الكثير من الحق، فيمزجونه
بالكثير من الباطل، ويزوجونه بين
جماهير الناس.

وبعد رسالة النبي محمد (ص)؛

حاول الجن استراق السمع من السماء، فلم يتمكنوا، لأن الحراسة شددت على السماء، ومن حاول استراق السمع ومعرفة الغيب، رجم بالشهب فقتلته، أو خَلَّتْهُ.

[الآية ١٠]: إن الجن لا تعلم شيئاً عن الغيب المقدر للبشر، ولا يدرون الحكمة من حراسة السماء بالشهب، ولا ماذا قَدَّرَ الله لعباده في الأرض، أَعَذَاباً أراد الله أن ينزله بهم، أم أراد بهم ربهم الهدى، بأن يبعث منهم رسولاً مرشداً، يهديهم إلى الحق، وإلى طريق مستقيم.

[الآية ١١]: من الجن الصالح والطالح، ومنهم المسلم والجائر، فهم مَثَلُهُمْ مَثَلُ الإنسان في طبيعته، لديهم استعداد للخير والشر، إلا من تمحّض منهم للشر، وهو إبليس وقبيله.

[الآية ١٢]: إن الله قادر علينا حيث كنا، فلا نفوته هرباً؛ فهم يقررون ضعف المخلوق أمام الخالق، ويشعرون بسلطان الله القاهر الغالب.

[الآية ١٣]: لما سمعنا القرآن صدقنا به، وأقررنا بأنه من عند الله. ومن

يصدق بالله وبما أنزله على رسوله، فلا يخاف نقصاً من حسناته، ولا هواناً ولا جوراً؛ لأن المؤمنين في حماية الله وعونه ورعايته، وسينال جزاءه وافراً كاملاً.

[الآية ١٤]: من الجن فريق مؤمن، أطاع الله واستقام على الهدى، وفريق قاسط جائر مائل عن الصواب. وقد وصل الفريق المؤمن إلى الصواب، حينما اختار الإسلام، وحرص على الرشد والاهتداء.

[الآية ١٥]: أما الجائرون عن سنن الإسلام، فشأنهم أن يكونوا حطباءً لجهنم، تتلظى بهم وتزداد اشتعالاً، كما تتلظى النار بالحطب.

[الآية ١٦]: يلتفت القرآن في الخطاب، وينتقل من الحديث على لسان الجن، إلى مخاطبة الرسول (ص) والخلق أجمعين فيقول ما معناه: لو استقام الإنس والجن على ملة الإسلام، لو سعتنا عليهم أرزاقهم، ولبسطنا لهم خيرات الحياة.

[الآية ١٧]: وهذه النعم للاختبار والابتلاء، فمن شكر النعمة وأحسن

التصرف فيها استحق بقاءها؛ ومن
أعرض عن منهج الله، دخل في
العذاب الشاق الذي يعلوه، ويغلبه ولا
يطبق له حملاً.

[الآية ١٨]: إِنَّ السُّجُودَ، أَوْ مواضع
السُّجُودِ، وَهِيَ الْمَسَاجِدُ، لَا تَكُونُ إِلَّا
لِلَّهِ؛ فَهَنَّاكَ يَكُونُ التَّوْحِيدُ الْخَالِصُ،
وَيَتَوَارَى كُلُّ ظُلٍّ لِأَيِّ كَائِنٍ، وَلِكُلِّ
قِيَمَةٍ، وَلِكُلِّ اعْتِبَارٍ؛ وَيَنْفَرِدُ الْجَوْ
لِلْعِبَادَةِ الْخَالِصَةِ لِلَّهِ.

[الآية ١٩]: لَمَّا قَامَ مُحَمَّدٌ (ص)
يَعْبُدُ اللَّهَ، كَادَ الْجِنُّ يَكُونُونَ جَمَاعَاتٍ
بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ، تَعْتَجِبُ مَا شَاهَدُوا
مِنْ عِبَادَتِهِ، وَسَمِعُوا مِنْ قِرَائَتِهِ،
وَاقْتِدَاءِ أَصْحَابِهِ، قِيَاماً وَرُكُوعاً
وَسُجُوداً. وَأَخَذُوا وَدَهَشُوا مِنْ جَلَالِ
مَا سَمِعُوا، وَرُوعَةً مَا شَاهَدُوا؛ وَهُوَ
دَلِيلٌ عَلَى انْتِشَالِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ بِهَذَا الْوَحْيِ، وَعَلَى
الْجَدِّ الَّذِي يَتَضَمَّنُهُ: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ۝١٩﴾
وَمَا هُوَ بِالْمَزَلِ ۝٢٠﴾ [الطارق].

[الآية ٢٠]: قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ:
إِنَّمَا أَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَلَا أَشْرِكُ بِعِبَادَتِهِ
صَنَماً، وَلَا وَثْناً، وَلَا مَخْلُوقاً.

[الآية ٢١]: قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ
نَفْعاً وَلَا ضَرّاً؛ فَاللَّهُ وَحْدَهُ هُوَ الَّذِي
يَمْلِكُ الضَّرَّ، وَيَمْلِكُ الْخَيْرَ.

[الآيتان ٢٢ - ٢٣]: إِنِّي لَا أَجِدُ
مُلْجَأً أَوْ حِمَايَةً مِنْ دُونِ اللَّهِ، إِلَّا أَنْ
أُبَلِّغَ هَذَا الْأَمْرَ، وَأُؤْذِيَ هَذِهِ الْأَمَانَةَ؛
فَهَذَا الْأَمْرُ لَيْسَ أَمْرِي، وَلَيْسَ لِي فِيهِ
إِلَّا التَّبْلِيغُ، وَلَا مَفْزَلٌ لِي مِنْ هَذَا
التَّبْلِيغِ؛ وَالرَّسَالَةُ لَيْسَتْ تَطَوُّعاً، وَإِنَّمَا
هِيَ تَكْلِيفٌ صَارِمٌ جَازِمٌ، لَا مَفْزَلٌ مِنْ
أَدَائِهِ، فَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِ؛ يَقُولُ سُبْحَانَهُ:
﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
وَأِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة/٦٧].

وَمَنْ يَكْذِبُ بِرِسَالَاتِ اللَّهِ، فَإِنْ لَهُ
نَاراً يَصْلَاهَا، خَالِداً فِيهَا إِلَى غَيْرِ نَهَايَةٍ.

[الآية ٢٤]: وَإِذَا كَانَ الْمُشْرِكُونَ،
يَرْكَنُونَ إِلَى الْقُوَّةِ وَالْعَدَدِ، وَيَقِيسُونَ
قُوَّتَهُمْ بِقُوَّةِ مُحَمَّدٍ (ص) وَالْمُؤْمِنِينَ
الْقَائِلِينَ الَّذِينَ مَعَهُ؛ فَسَيَعْلَمُونَ حِينَئِذٍ
يُرُونَ مَا يَوْعَدُونَ: أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ هُوَ
الضَّعِيفُ الْمَخْذُولُ، وَالْقَلِيلُ الْمَهْزُولُ.

[الآية ٢٥]: وَيَتَجَرَّدُ الرُّسُولُ (ص)
وَيَنْفَضُّ يَدَهُ مِنْ أَمْرِ الْغَيْبِ، فَالْعَذَابُ

الظاهرة والباطنة، من الشياطين؛
ويعصمونه من وساوسهم.

[الآية ٢٨]: وهذه الحراسة الشديدة
ليظهر الله للناس، أجمعين، أن
الملائكة قد أبلغوا رسالات ربهم، غير
مشوبة بتخليط من الجن أو من
الجنون. وهو، سبحانه، محيطٌ علماً
بجميع أحوال أولئك الوسائط، وهو،
سبحانه، قد أحصى كل شيء عدداً،
فلا تقتصر إحاطته على ما لدى الرسل،
بل يحيط بكل شيء إحصاء وعداً،
وهو أدق أنواع الإحاطة والعلم.

وبهذا الإيقاع الهائل الرهيب، تُختمُ
السورة التي بُدئت بروعة الجن من
سماع القرآن، وتُختتم بإحاطة الله
الشاملة لمن يؤدون رسالته، وحمايته
سبحانه لمن يبلغون دعوته؛ وقد وسَّعَ
علمه تعالى السماوات والأرض، وكل
ما في الوجود.

المقصد الإجمالي للسورة

اشتملت سورة الجن على مقصدين:

١ - حكاية أقوال صدرت عن الجن
حينما سمعوا القرآن، كوصفهم له بأنه
كتاب يَهْدِي إلى الرشَد، وأن الله

الذي يتوَعَّد به الكافرين ليس له فيه
يد، ولا يعلم له موعداً، ولا يدري:
أقربُ هو أم بعيد، يجعل الله له أمداً
ممتداً، سواء عذاب الدنيا أو عذاب
الآخرة، فكله غيب في علم الله.

[الآية ٢٦]: والله سبحانه هو
المختص بالغيب، دون العالمين.

[الآية ٢٧]: والرسل الذين يرتضيهم
الله لتبليغ دعوته، يُطلعهم على جانب
من غيبه، هو هذا الوحي: موضوعه
وطريقته والملائكة الذين يحملونه،
ومصدره، وحفظه في السوح
المحفوظ... إلى آخر ما يتعلَّق
بموضوع رسالتهم، ممَّا كان في ضمير
الغيب، لا يعلمه أحد منهم.

وفي الوقت عينه، يحيط هؤلاء
الرسل الكرام، بالأرصاد والحراس من
الحَفَظَةِ، للحفظ وللرقابة، يحمونه من
وسوسة النفس وتمنياتها؛ ومن الضعف
البشري في أمر الرسالة، ومن النسيان
أو الانحراف، ومن سائر ما يعترض
البشر من النقص والضعف.

والخلاصة: أنه يدخل حَفَظَةُ من
الملائكة، يحفظون قوى الرسول

سبحانه تنزهه عن الصاحبة والولد،
وأنهم ما كانوا يظنون أن أحداً يكذب
على الله، وأن رجالاً من الإنس كانوا
يستعيذون في القفر برجال من الجن،
وأن الجن طلبوا خبر العالم العلوي
فمنعوا، وأنهم لا يدرون ماذا يحل
بالأرض من هذا المنع، وأن الجن
منهم الأبرار ومنهم القجار، ومنهم

مسلمون وجاثرون عادلون عن الحق.
٢ - ما أمر النبي (ص) بتبليغه إلى
الخلق، ككونه لا يشرك بربه أحداً،
وأنه لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً،
وأنه لا يمنع أحد من الله إن عصاه،
وأنه (ص) لا يدري متى يكون وقت
تعذيبهم، فالعلم لله وحده.





مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

ترابط الآيات في سورة «الجن» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الجن بعد سورة الأعراف، وكان نزولها في رجوع النبي (ص) من الطائف؛ وكان قد سافر إليها، ليدعو أهلها في السنة العاشرة من البعثة، فيكون نزول سورة الجن؛ فيما بين الهجرة إلى الحبشة والإسراء.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ ﴿١﴾ وَتَبْلُغُ آيَاتُهَا ثَمَانِي وَعَشْرِينَ آيَةً.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة: ذكر قصة

إيمان الجن، لما فيها من العظة والإنذار للمشركين؛ وكذلك كان الغرض من ذكر قصة نوح (ع) في السورة السابقة، وهذا هو وجه المناسبة في ذكر هذه السورة بعدها.

قصة إيمان بعض الجن الآيات [١ - ٢٨]

قال الله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ ﴿١﴾ فذكر قصة إيمان بعض الجن في خمس عشرة آية منها؛ ثم ذكر سبحانه أنه لو استقام المشركون على طريقة الإيمان، كما استقام من آمن من الجن لأسقامهم ماء غدقاً؛ وأن من يكفر به يسلكه عذاباً صعباً؛ ﴿وَأَنَّ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾؛
 وأن النبي (ص)، لما قام يدعوه
 تظاهروا عليه، وقد أمره أن يخبرهم
 بأنه إنما يدعو إلى ربه ويقوم بما يجب
 له عليه، وهو لا يملك شيئاً من كفرهم
 أو إيمانهم؛ وبأنه لن يجيره منه، إلا أن
 يبلغهم ما أرسله به إليهم؛ ثم ذكر أن
 من يغصيه سبحانه ويغصيه رسوله،
 يُخَلِّدْهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ؛ فإذا رأوا ما
 يوعدون منها، يعلمون أنهم أضعف

ناصراً وأقل عدداً. ثم أمره أن
 يخبرهم، بأنه لا يدري متى يكون ما
 يوعدون به من ذلك، لأنه من علم
 الغيب الذي اختص به الله سبحانه، ولا
 يطلع عليه إلا من يرتضيه من رسله،
 فإنه يَسْلُكُ من بين يديه ومن خلفه
 رَصَدًا: ﴿لَعَلَّكُمْ أَنْ تَقُولُوا رَسَلَتْ رَبِّهِمْ
 وَأَعَاطَ بِمَا لَهُمْ وَأَخَصَّى كُلَّ شَيْءٍ
 عَدَدًا﴾ ﴿١٩﴾.



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن

أسرار ترتيب سورة «الجن» (*)

الْكَفَّاءَ عَلَيْكُمْ يُذَرَّارًا ﴿١١﴾ . وقال
في هذه السورة: ﴿وَالْوِ اسْتَقَمُوا عَلَى
الطَّرِيقِ لَا تَقْلِبْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴿١٢﴾ . وهذا
وجه يبين في الارتباط (*) .

أقول: قد فكرت مدة في وجه
اتصالها بما قبلها، فلم يظهر لي سوى
أنه قال تعالى في سورة نوح:
﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ ﴿١٠﴾ يُرْسِلُ



(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق: عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(٥) ومن المناسبة بين السورتين: أنه تعالى ذكر في نوح: ﴿قَالَ نوحُ رَبِّ انقِصْ مِنِّي وَلَدِي فَأَنزَلْنَاهُ فَمِنْ غَدَرٍ وَأَنزَلْنَاهُ سَافِرًا﴾ [١١٠] ومضى في بيان كفرهم وضلالهم، حتى دعا عليهم نوح: ثم بين في أول الجن: أنهم كالإنس في الإيمان والكفر، وأن لكفار الجن اتصالاً بكفار الإنس، فقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ كَذَّابٌ بِكَلِمَاتِ الْإِنسِ يَتُوبُونَ إِلَيْهِ إِنَّ إِلَهُهُ لَكَنُورٌ وَآدَمُ كَانَ مِنَ الْمَوْلُودِ الْأَوَّلِينَ﴾ [١١١] فكانت هذه السورة لبيان الصلة بين الجن والإنس، وبيان المقارنة بينهما.



مرکز تحقیق و توسعه در علوم اسلامی

مكنونات سورة «الجن» (*)

١ - ﴿مَفِئَتَنَا﴾ [الآية ٤].

قال مُجاهد: هو إبليس. أخرجه ابنُ
أبي حاتم (*) .

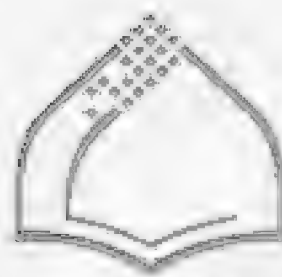


مركز تحقيق التراث والدراسات الإسلامية

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «مُفجعات الأفران في منبهات القرآن» للشبوطي، تحقيق إياد خالد الطباع، مؤسسة

الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(*) والطبري في «تفسيره» ٢٩/٦٧.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الجن» (*)

١ - وقال تعالى: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ۝١١﴾ .

أي: ذوي مذاهب مختلفة، والقِدْد جمع قِدَّة من القُدِّ، كالقِطعة من «قَطْع» .

أقول: والوصف بـ «قِدْدًا ۝١١» ، أريد به البيان والتوكيد .

٢ - وقال تعالى: ﴿وَلَنْ تَجْعَزُوا هَرَابًا ۝١٢﴾ .

أقول: الهرب معروف، وهو مصدر هَرَبَ يَهْرَبُ .

غير أن العربية المعاصرة عرفت «الهروب»، الذي لم يُؤثَر في نص قديم .

٣ - وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۝١٣﴾ .

أقول: وقوله تعالى ﴿يَسْلُكْهُ عَذَابًا ۝١٣﴾ أي: يُدْخِلْهُ، وسلْكه وأسلْكه .

وأصل الفعل يتعدى إلى مفعول واحد، فلَمَّا تَضَمَّنَ معنى «يدخل» تجاوزته إلى المفعول الثاني .

وأصل الفعل: من قولنا سلك الخيط في الإبرة .

٤ - وقال تعالى: ﴿وَأَنَّا إِنَّا الْمُسْلِمُونَ ۝١٤ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَحَدًا ۝١٥﴾ .

والقاسطون هم الكافرون الجائرون عن طريق الحق .

والقسط هو العدل، والفعل أقسط بمعنى عَدَلَ، وقَسَطَ بمعنى جار وظلم . وهذا من غرائب الأفعال في الدلالة بين المجرد والمزيد .

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السافرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ .



مرکز تحقیقات اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «الجن» (*)

وقال تعالى: ﴿وَشُهْبًا﴾ [الآية ٨]
وواحدها: الشهاب.

قال تعالى: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَىٰ أَنَّهُ سَمِعَ
نَقْرًا﴾ [الآية ١]. فتشحت ألف (أنه)
لاعتبار الاسمية.



(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش علوم اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «الجن» (*)

إن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَا﴾ (١٧) ولم يقل سبحانه رسول الله أو نبي الله، والمراد به النبي محمد (ص)؟

قلنا: لأنه (ص)، لم يكن في ذلك المقام مرسلأ إليهم، بل اتفق مرورهم به وجوازهم عليه؛ فلو قال تعالى رسول الله، أو نبي الله، لأوهم ذلك قصد أداء الرسالة إليهم.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ

أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ رَقِيًّا أَمَدًا﴾ (١٥) مع أن الأمد اسم للغاية، والغاية تكون زماناً قريباً وزماناً بعيداً، ويؤيده قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَعْلَذُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٢٠) [آل عمران]؟

قلنا: أراد بالقريب الحال، وبالمجمول له الأمد المؤجل، سواء أكان الأجل قريباً أم بعيداً.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب فائضة القرآن المجيد وأجوبتها، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

المعاني المجازية في سورة «الجن» (*)

في قوله سبحانه: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾ (١١) استعارة. والمراد بذلك، والله أعلم، كنا ضروباً مختلفة، وأجناساً مفترقة.

والطرائق: جمع طريقة. وهي، في هذا الموضع، المذهب والنحلة. والقِدْدُ: جمع قِدَّة، وهي القطعة من الشيء المقدود طولاً، مثل قِلْدَةٍ وقِلْدَةٍ وقِرْزَةٍ وقِرْب. وقد غَلَبَ على ما كان من القَطْع طولاً لفظُ القُدِّ، وعلى ما كان من القطع عرضاً لفظُ القُطِّ. فكانه سبحانه شبه اختلافهم في الأحوال، واقتراقهم في الآراء بالشيور المقدودة، التي تتفرق عن أصلها، وتتشعب بعد ابتلاعها.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ

فَكَانُوا لِيَجْهَنَّمَ حَطَبًا﴾ (١٥) استعارة. والمراد أن نار جهنم، ونعوذ بالله منها، يُسْتَدَام وَقُودُهَا بِهِمْ، كما يستدام وَقُودُ النار بالحطب، لأن كل نار لا بد لها من حشاش يحشها، ووقود يمدّها.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا﴾ (١٨) استعارة. واللبد ههنا، كناية عن الجماعات المتكاثرة، التي تظاهرت من الكفار على النبي (ص)، أي اجتمعوا عليه متآلبين، وركبوه مترادفين.

فكانوا كَلْبِد الشَّعْرِ، وهي طرائقه وقطعه التي يركب بعضها بعضاً. وواحدتها لِبْدَة. ومنه قيل: لِبْدَة الأسد، وهي الشعر المتراكب على مناكبه. وذلك أبلغ ما شبهت به

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

الجموع المتعاطلة ، والأحزاب المتألفة .

وقال بعض أهل التأويل : المراد بذلك أن النبي (ص)، لما صلى الصبح ببطن نخلة منصرفاً من حنين، وقد حضره الوفد من الجن، وخبرهم مشهور، كادوا يركبون منكبه، ويطأون أثوابه، لما سمعوا قراءته، استحساناً لها، وارتياحاً إليها، وتعجباً منها .

رؤي عن ابن عباس في هذا المعنى، وهو أغرب الأقوال، أن هذا الكلام من صلة كلام الجن لقومهم، لما رجعوا

إليهم ؛ ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ كما ورد في التنزيل ؛ وذلك أن النبي (ص)، لما قام ببطن نخلة يصلي بأصحابه، عجب الجن الحاضرون من طواعيتهم له، في الركوع والسجود والقيام والقعود؛ فلما رجعوا إلى قومهم، قالوا في جملة ما قصوه عليهم : وأنه لما قام عبد الله يدعوه، أي يصلي له، كادوا يكونون عليه يبدأ . أي كاد أصحابه يركبونه تزاحماً عليه، وتدانياً إليه، واحتذاءً لمثاله، واستماعاً لمقاله .

سورة المزل



مركز تحقيق التراث



مرکز تحقیقات اسلامی

أهداف سورة «المزمل» (*)

سورة المزمل سورة مكية، آياتها ٢٠ آية، نزلت بعد سورة القلم.

إنها تحمل النداء الإلهي، للنبي الكريم، بقيام الليل، وقد جعله الله فريضة في حقه، نافلة في حق أمته، قال تعالى:

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَمَّا أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (الاسراء: ٧٩).

وفي كتب السنة، ما يفيد أن السورة من أوائل ما نزل من القرآن الكريم؛ فقد كان (ص) يعيش بين قومه في الجاهلية، ثم حُبب الله إليه الخلوة، ليتأمل في ملكوت السماوات والأرض، وليعبد الله هذه النفس الطيبة ليحتمل أعباء الرسالة. ثم فجأه الوحي

وهو في غار حراء، قال له جبريل: اقرأ، قال النبي (ص) ما أنا بقارئ، ثلاث مرات، فقال جبريل، كما ورد في التنزيل: ﴿اقْرَأْ بِأَنسِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ① خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ ② اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ③ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ④ عَلَّمَ الْإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ⑤﴾ [العلق].

وقد عاد النبي (ص) إلى خديجة رضي الله عنها وأخبرها الخبر، فقالت له: «أبشر يا ابن عمّ وأئبت، فوالذي نفس خديجة بيده، إني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة».

ثم فتر الوحي مدة عن النبي (ص)، إلى أن كان بالجبل مرة أخرى، فنظر فإذا جبريل، فأدركته منه رجفة، حتى جثا وهوى إلى الأرض؛ وانطلق إلى

(*) انشقي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمّد شعاع، الهيئة العامة للمكتبات، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

أهله وهو يرتجف ويقول: «زملوني،
 ذروني» ففعلوا، وظل يرتجف مما به
 من الرُّوع، وإذا جبريل يناديه، كما ورد
 في التنزيل: ﴿يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ ۝﴾ .

وسورة «المزمل» تعرض صفحة من
 تاريخ الدعوة الإسلامية. إنها تنادي
 النبي الكريم، وتأمره بقيام الليل،
 والصلاة وترتيل القرآن، والذكر
 الخاشع المتبثل، والاتكال على الله
 وحده، والصبر على الأذى، والهجر
 الجميل للمكذِّبين، والتخلى بينهم وبين
 الجبار القهار.

وتنتهي السورة بلمسة الرفق
 والرحمة، والتخفيف والتيسير،
 والتوجيه للطاعات والقربات، والتلويح
 برحمة الله ومغفرته: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ ۝﴾ .

والسورة تمثل صفحة من جهاد النبي
 الكريم، وآله وصحبه الأبرار في سبيل
 الدعوة إلى الله سبحانه، وحشد جميع
 الطاقات من أجل هذه الدعوة. فقد قام
 النبي (ص) في مكة والمدينة، داعياً
 إلى الله صابراً محتسباً، مهاجراً،
 مجاهداً، مريئاً، ناشراً لدعوة الله بكل
 ما يملك، منذ خاطبه تعالى بالقرآن:
 ﴿قُرْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝﴾ .

وكان قيام الليل هو الزاد الروحي،
 والتعبئة الإلهية لهذا القلب الكريم،
 حتى يصدَّع بالدعوة، ويتحمَّل في
 سبيلها كل بلاء، وليصبر ويصابر،
 وليحتسب كل جهد في سبيل الله:
 ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَعْلِزَّهُمْ هَجْرًا
 جَمِيلًا ۝﴾ .

مع آيات السورة

[الآيات ١ - ٤]: أمر الله تعالى
 رسوله الأكرم أن يقوم، من الليل، ثلثة
 أو نصفه أو ثلثيه؛ فهو مخير في ذلك،
 وأن يقرأ القرآن الكريم على مهل
 وتؤدة، مع حضور القلب، لتدبر
 معانيه، وفهم مقاصده.

[الآية ٥]: والقرآن الكريم يسره الله
 تعالى للقراءة، ولكنه ثقيل في ميزان
 الحق، ثقيل بآثره في القلوب، ثقيل
 بقيمته الراجعة، ومعانيه الراقية وما فيه
 من تكاليف وأعباء.

[الآية ٦]: إن قيام الليل هو أكبر
 موافقة بين القلب واللسان، وأعدل
 قولاً.

[الآية ٧]: وفي النهار مشغول لشؤون
 المعاش، ولك فيه تصرف في مهام
 أمورك، واشتغال بمشاغلك.

[الآيتان ٨ - ٩]: واتجه إلى الله
بالعبادة وحضور القلب، واذكره،
وتضرع إليه، في إنابة وطاعة
وإخلاص؛ سبحانه، رب الكون كله؛
والتوكل عليه هو التوكل الواجب في
هذا الوجود.

[الآية ١٠]: واصبر على ما يقولون
في حقك وحق ربك، واهجرهم هجراً
جميلاً، بأن تجانبهم وتغضي عن
زلاتهم ولا تعاتبهم.

[الآية ١١]: ثم توعد المشركين
وتهذدهم، وقال لنبيه: اترك عقابهم لي
وحدي، فأنا كفيل بهم، هؤلاء الذين
تنعموا في نعمائي، أمهلهم وقتاً قليلاً،
وسرى ما يحل بهم.

[الآية ١٢]: ﴿إِنَّ لَنَا أَنْكَالًا﴾ أي
قيوداً ثقيلة توضع في أرجلهم، كلما
أرادوا أن يرتفعوا جذبتهم إلى أسفل،
ثم هناك الجحيم.

[الآية ١٣]: والطعام ذو الغصّة،
الذي يمزق الحلق؛ والعذاب الاليم،
جزاء مناسب لمن كفر بنعمة الله.

[الآية ١٤]: ويمتد الهول في يوم
القيامة إلى الأرض، فتضطرب وتهتز؛
وإلى الجبال فتتمزق أجزاءها، وتصير

كالصوف المنفوش، أو كومة الرمل
المهيلة، بعد أن كانت حجارة صماء
متماسكة.

[الآيتان ١٥ - ١٦]: ويلتفت القرآن
الكريم إلى أهل مكة فيخاطبهم، ويهز
قلوبهم هزاً، ويخلعها خلعاً؛ بعد
مشهد الأرض والجبال، وهي ترتجف
وتنهار، فيحذّره مما أصاب فرعون
الجبار، وقد أخذه الله أخذ عزيز
مقتدر؛ ومضمون القول: لقد أرسلنا
إلى فرعون رسولاً، فعصاه، فأخذناه
أخذاً وبيلاً؛ وأرسلنا إليكم رسولاً
شاهداً عليكم، فاحذروا أن تغصوه،
فيصيبكم مثل ما أصاب فرعون.

[الآيتان ١٧ - ١٨]: وهبوا أنكم لا
تؤخذون في الدنيا، كما أخذ فرعون؛
فكيف تتقون عذاب يوم القيامة؛ وهو
هول يشيب الولدان، وتنشق السماء من
شدته؛ وكان وعد الله ثابتاً مؤكداً لا
خلف فيه، وهو سبحانه فعال لما
يريد.

[الآية ١٩]: وأمام هول الآخرة يقول
لهم ما معناه: إن هذه الآيات تذكرة
وعبرة، فمن شاء اعتبر بها، واتخذ
طريقاً إلى الله وهو آمن سالم، قبل
مجيء هذا الهول العصيب.

وفي الآية الأخيرة من السورة، نجد لمسة التخفيف الندية، ودعوة التيسير الإلهي؛ فقد لبى النبي (ص) الدعوة إلى قيام الليل، ولبى المسلمون الدعوة، وتجافت جنوبهم عن المضاجع، وقاموا الليل حتى توزمت أقدامهم من طول القيام؛ وقد أشار القرآن الكريم إلى أن الله، سبحانه، يعلم أن الرسول (ص) يقوم الليل؛ وأنه سبحانه يرى تقلبه (ص) في الساجدين؛ وأنه سبحانه يعلم أنكم لن تُخصوا ساعات الليل إحصاء تاماً، فإذا زدتم على المفروض ثقل ذلك عليكم وكلفتكم ما ليس بفرض؛ وإن نقضتم شق هذا عليكم، فتأب عليكم ورجع بكم من تثقيل إلى تخفيف، ومن عسر إلى يسر؛ وطلب إليكم أن تصلوا ما تيسر من الليل، على قدر طاقتكم.

وإن لهذا التخفيف حكمة أخرى، وهي أنه سبحانه علم أن سيكون منكم مرضى، وآخرون يسيحون في الأرض، يطلبون من فضل الله بالتجارة أو العلم، وآخرون يقاتلون في سبيل الله، فقد علم الله تعالى أن سيأذن لكم في الانتصار ممن ظلمكم بالقتال، فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل،

بدون تقيد بقلر محدد، وأقيموا الصلاة المفروضة، وآتوا الزكاة الواجبة، وتصدقوا بعد ذلك قرضا لله، يَبْقَى لكم خير، ويرده الله إليكم أضعافاً مضاعفة. وما تقدموا لأنفسكم من صدقة، أو عمل صالح في الدنيا، تجدوا ثوابه عند الله يوم القيامة، خيراً مما أوتيتم في دار الدنيا، وأعظم منه أجراً؛ واتجهوا إلى الله مستغفرين، إن الله غفور رحيم.

إنها لمسة الرحمة والتخفيف، بعد عام من الدعوة إلى القيام؛ وقد خفف الله سبحانه عن المسلمين فجعل قيام الليل لهم تطوعاً لا فريضة.

أما رسول الله (ص) فقد مضى على نهجه مع ربه، لا يقل قيامه عن ثلث الليل، يناجي ربه ويستمد منه العون والتوفيق، في أداء رسالته. ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [مود].

خلاصة أحكام السورة

أمر الله عز وجل رسوله (ص) بما يأتي:

١ - قيام ثلث الليل أو نصفه أو ثلثيه.

٢ - قراءة القرآن بِتَوَدَّةٍ وَتَمَهُّلٍ .

٣ - ذكر ربه ليلاً ونهاراً، بالتحميد والتسبيح والصلاة.

٤ - التوكل على الله سبحانه، والاعتماد عليه .

٥ - الصبر على ما يقول الكفار فيه، من أنه ساحر أو شاعر؛ وأن يهجرهم

هجراً جميلاً بمجانبتهم ومداراتهم؛ وأن يكل أمرهم إلى ربهم فهو الذي يكافئهم، وسيرى عاقبة أمرهم .

٦ - التخفيف من صلاة الليل، بعد أن شق ذلك عليهم لأعذار كثيرة؛ والاكتفاء بما تيسر من صلاة الليل؛ ففي الصلاة المفروضة عُتْيَةٌ للأمة، مع إيتاء الزكاة ودوام الاستغفار .





مرکز تحقیقات علوم اسلامیہ

ترابط الآيات في سورة «المزمل» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة المزمل بعد سورة القلم، وكان نزول سورة القلم فيما بين ابتداء الوحي والهجرة إلى الحبشة، فيكون نزول سورة المزمل في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ①﴾ ﴿قُرْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ②﴾ وتبلغ آياتها عشرين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة تهيئة النبي (ص) للدعوة، وقد اقتضى هذا أمره بالصبر عليهم وإنذاره لهم. وقد

نامست، بهذا الإنذار، سياق السورة السابقة في إنذارها، ولهذا ذكرت بعدها.

تهيئة النبي (ص) للدعوة الآيات [١ - ٢٠]

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ①﴾ ﴿قُرْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ②﴾ فأمره بقيام الليل، وترتيل القرآن؛ ليستعين بهذا على ما سيلقي إليه من القول الثقيل، والتكليف الشاق؛ وينشئ نفساً أشد موافقة لدعوته وأقوم قبلاً؛ ثم أمره سبحانه أن يداوم على ذكره، ويصبر على ما يقولون في حقه، وأن يتركه، ومن أبطرتهم النعمة منهم، فإنه سيهلكهم ثم يذيقهم من عذابه أنكالاً وجحيماً؛ وسيهلكهم،

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المصالح الصبيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

كما أهلك فرعون حينما عصى رسوله،
 فأخذه أخذاً وبَيْلاً؛ وهذه عظة لهم،
 ليدركوا أنفسهم قبل أن يحيق العذاب
 بهم؛ ثم خفف عليه وعلى أتباعه ما
 فرضه من قيام معظم الليل، ومداومة

ترتيل القرآن، فكلّفهم من هذا بما
 يطيقون، ووعدهم عليه عظيم الأجر
 فقال سبحانه: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ
 نَّجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿٢٠﴾.



أسرار ترتيب سورة «المزمل» (*)

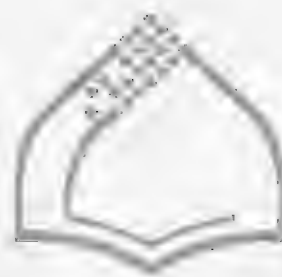
[الجن/١٩]. ويقول سبحانه: ﴿وَأَنَّ
الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾ [الجن/١٨] (*).

أقول: لا يخفى وجه اتصال أولها:
﴿ثُمَّ أُنْزِلَ﴾ [الآية ٢]. بقوله تعالى في
آخر تلك: ﴿وَأَنْتَ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾



(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(*) من المناسب أنه تعالى لما قال في نهاية الجن: ﴿عَلَيْهِمُ اللَّيْلُ فَلَا يُظْهِرُ عَنْ غَيْبِهِمْ لَمَنَّا﴾ [١٩] ﴿إِلَّا مَنِي أَرْزَقْنِي مِن رَّسُولِهِ﴾ [الجن]. انتصح المزمل بذكر بداية إرسال النبي (ص)، وما كلف به من شعائر العبودية والعبادة والدعوة. وذلك لأن النبي (ص) بُعث بين يدي الساعة، كما جاء في السنة؛ وقد قال تعالى في الجن: ﴿إِنْ أَقْبَمْتِ أَقْرَبُ مَا تُرْعَدُونَ﴾ [الآية ٢٥]. فكانه قال: هذه المزمل علم من أعلامها، فهو الذي اصطفاه سبحانه، ليظهره على غيبه، وأنه بين يدي الساعة.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لغة التنزيل في سورة «المزمل» (*)

في مهماتك وشواغلِكَ، ولا تفرغ إلا بالليل، فعليك بمناجاة الله سبحانه، التي تقتضي فراغ البال وانتفاء الشواغل.

٣ - وقال تعالى: ﴿وَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِلًا﴾.

أقول: كان ينبغي، لو كان الكلام في غير القرآن، أن يكون المصدر «تبثلاً»، ولكن عدل عنه إلى غيره، بسبب من مراعاة تناسب الفواصل.

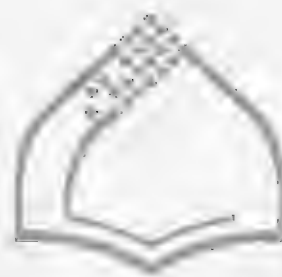
١ - وقال تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾.

وقوله تعالى: ﴿نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ هي النفس، التي تنشأ من مضجعها إلى العبادة، أي: تنهض وترتفع.

أقول: ودلالة ﴿نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ على النفس، من باب الصفة التي حلت محل الموصوف، فصارت نفسه.

٢ - وقال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا خَلِيلًا﴾، أي: تُصَرِّفُ وتقلباً

(*) اتفق هذا المبحث من كتاب «من يدع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

المعاني اللغوية في سورة «المزمل» (*)

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ﴾^(١)
والأصل: المَزمَل، ولكن أدغمت التاء
في الزاي و«الذَّزِرُ» مثلها.

وقوله تعالى: ﴿فُرُّ إِلَيْكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢)
يَصْفَهُ أَوْ أَنْفَضَ مِنْهُ قَلِيلًا^(٣) أَوْ زِدَ عَلَيْهِ
وَرَزَقَ الْفَرَّادَانَ تَرْيَلًا^(٤) فقال السائل
عن هذا: قد قال تعالى: ﴿فُرُّ إِلَيْكَ إِلَّا
قَلِيلًا﴾^(٥) فَلِمَ قال، سبحانه:
﴿يَصْفَهُ﴾؟ إنما المعنى «أَوْ يَصْفَهُ أَوْ زِدَ
عَلَيْهِ» لأن ما يكون في معنى تكلم به
العرب بغير: «أو»، تقول: «أَعْطِهِ
دِرْهَمًا دِرْهَمَيْنِ ثَلَاثَةً» تريد: «أَوْ
دِرْهَمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً»^(٦).

وقال تعالى: ﴿وَيَقْتُلْ إِلَهُ تَبْيِلًا﴾^(٧)
ومصدر تبتل «التبئل» كما قال سبحانه
﴿أَنْتُمْ كَرُمٌ مِنَ الْأَرْضِ تَبَاةً﴾^(٨) [سرح]،
وقال الشاعر [من الوافر وهو الشاهد
الثالث والاربعون بعد المئتين]:

وَحَيْرُ الْأَمْرِ مَا اسْتَشْفَيْتَ مِنْهُ
وَلَيْسَ بِأَنْ تُتْبِعَهُ أَتْبَاعًا
وقال [من الرجز وهو الشاهد الثاني
والاربعون بعد المئتين]:

.....

يَجْرِي عَلَيْهَا أَيَّمَا إِجْرَاءٍ
وَذَلِكَ أَنَّهَا إِنَّمَا جَرَتْ لِأَنَّهَا أُجْرِيَتْ.
وقال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ [آية ٩]

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للاخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) نقله في إعراب القرآن المسوب للزجاج ٧٠٥/٢ والجامع ٣٥/١٩.

بالرفع على الابتداء^(١) والجزء على البذل^(٢).

وقال تعالى: ﴿مَهِيلاً﴾ تقول: «هَيْلُهُ» فـ «هُوَ مَهِيْلٌ».

وقال تعالى: ﴿كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ ﴿٢٠﴾ بجعل ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ﴾ من صفة اليوم، من غير إضافة، لعل الإضمار.

وقال تعالى: ﴿أَذْنَى مِنْ ثُلْثِي اللَّيْلِ وَيَضْفَعُ وَيُلْتَمِسُ﴾ [الآية ٢٠]^(٣) وقد قرئت بالجر^(٤) وهو كثير، وليس المعنى عليه، فيما بلغنا، لأن ذلك يكون على «أَذْنَى مِنْ يَضْفَعُهُ» و«أَذْنَى مِنْ ثُلْثِيهِ»؛ وكان الذي افترض الثلث، أو أكثر من الثلث، لأنه

قسراً: ﴿قُرِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلاً﴾ ﴿٢١﴾ يَضْفَعُهُ أَوْ أَنْقَضَ مِنْهُ قَلِيلاً ﴿٢٢﴾. وأما الذي قرأ بالجر، فقراءته جائزة، على أن يكون ذلك، والله أعلم، أي أنكم لم تؤذوا ما افترض عليكم، فقمتم أدنى من ثلثي الليل، ومن نصفه ومن ثلثه.

وقال تعالى: ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾ [الآية ٢٠] فـ «هُوَ» و«أَنْتُمْ» و«أَنْتُمْ» وأشبه ذلك صفات للأسماء مضمرة كما ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ [الرَّحُوف]. وأما من قرأ: ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ﴾^(٥) فقد جعلها اسماً مبتدأ كما تقول «رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ أَبُوهُ خَيْرٌ مِنْهُ»

(١) في معاني القرآن ١٩٨/٢ نسبت إلى أهل الحجاز؛ وفي الجامع ٤٥/١٩ إلى أهل الحرمين، وابن محيصن، ومجاهد، وأبي عمرو، وابن اسحاق، وحفص، وفي السبعة ٦٥٨ إلى ابن كثير، ونافع، وأبي عمرو، وحفص، عن عاصم؛ وفي التيسير ٢١٦ إلى غير من أخذ بالآخرى.

(٢) في معاني القرآن ١٩٨/٣ إلى عاصم، والأعمش؛ وفي الجامع ٤٥/١٩ إلى غير من أخذ بالآخرى؛ وفي السبعة ٦٥٨ إلى عاصم في رواية أبي بكر، وابن عامر، وحمزة، والكسائي؛ وفي التيسير ٢١٦ إلى أبي بكر، وابن عامر، وحمزة، والكسائي.

(٣) القراءة بالنصب في معاني القرآن ١٩٩/٣، نسبت إلى عاصم والأعمش؛ وفي الطبري ١٤٠/٢٩ إلى بعض قراء مكة، وعامة قراء الكوفة؛ وفي السبعة ٦٥٧ إلى غير نافع، وأبي عمرو، وابن عامر، وفي البحر ٣٦٦/٨ إلى زيد بن علي، وإلى السبعة عند الغربيين، ونافع؛ وفي الكشف ٣٤٥/٢، والتيسير ٢١٦، والجامع ٥٢/١٩، إلى ابن كثير والكوفيين.

(٤) في معاني القرآن ١٩٩/٣ إلى أهل المدينة، والحسن البصري؛ وفي الطبري ١٣٩/٢٩ إلى عامة قراء المدينة والبصرة؛ وفي السبعة ٦٥٧ إلى نافع، وأبي عمرو، وابن عامر؛ وفي الكشف ٣٤٥/٢، والتيسير ٢١٦، إلى غير الكوفيين وابن كثير؛ وفي البحر ٣٦٦/٨ إلى الغربيين ونافع؛ وفي الجامع ٥٢/١٩ إلى العامة، واختارها أبو عبيد وأبو حاتم.

(٥) القراءة بالرفع هي في الشواذ ١٦٤ إلى أبي السمال وفي البحر ٣٦٧/٨ زاد ابن السميع. أما القراءة بالنصب فنسبت في البحر ٣٦٧/٨ إلى الجمهور.

لكل سؤال جواب في سورة «المزمل» (*)

فإن قيل: لِمَ قال تعالى ﴿السَّمَاءُ
مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [الآية ١٨] ولم يقل سبحانه
منفطرة به، والسماء مؤنثة؟

قلنا: هو على النسبة: أي ذات
انفطار. وقيل ذُكرت السماء على معنى
السقف. وقيل معناه السماء شيء
منفطر به. وقيل السماء تذكر وتؤنث.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ
يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ [الآية
٢٠] ولم يقل تعالى أن لن تحصوهما:
أي لن تعرفوا تحقيق مقادير ساعات
الليل والنهار؟

قلنا: الضمير عائد إلى مصدر، يُقدر
معناه: لن تحصوا تقديرهما.

إن قيل: ما معنى وصف القرآن
بالثقل في قوله تعالى ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ
قَوْلًا ثَقِيلًا﴾؟

قلنا: فيه وجوه: أحدها أنه كان يُثقل
نزول الوحي على النبي (ص)، حتى
يعرق عرقاً شديداً في اليوم الشاتي.
الثاني: أن العمل بما فيه من التكاليف،
ثقيل شاق. الثالث: ثقل في الميزان
يوم القيامة. الرابع: أنه ثقل على
المنافقين. الخامس: أنه كلام له وزن
ورجحان، كما يقال للرجل العاقل:
رزين راجح. السادس: أنه ليس
بسفاسف، لأن السفاسف من الكلام
يكون خفيفاً.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المعجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

المعاني المجازية في سورة «الزّقل» (*)

من عمل الليل، كالتهجد في أثنائه،
وال تلاوة في آثائه.

من قرأ وَطْناً بالقصر فالمعنى فيه أن
قيام الليل أشدَّ وَطْناً عليك أي أصعب
وأشق، كما يقول القائل: هذا الأمر
شديد الوطأة علي. إذا وصف بلوغة
منه وصعوبته عليه ومع أن عمل الليل
أشدَّ كلفة ومشقة فهو أَقْوَمُ صلاة
وقراءة، للمعنى الذي قدمنا ذكره.

وَمَنْ جَعَلَ «وطاء» ههنا اسماً لما
يُستوطأ ويفترش، كالمهاد وما يجري
مجراه، فقد ذهب إلى أن عمل الليل
أوعث مقاماً، وأصعب مراماً.

في قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَنَّلْنِي عَلَيْكَ
قَوْلًا ثَقِيلًا ۝٥﴾ استعارة: لأن القرآن
كلام، وهو عَرَض من الأعراض،
والثقل والخفة من صفات الأجسام،
والمراد بها صفة القرآن بعظم القدر،
ورجاحة الفضل، كما يقول القائل:
فلان رَصِينٌ رَزِينٌ. وفلان راجح
ركين، إذا أراد صفته بالفضل (الراجح،
والقدر الوازن).

وفي قوله سبحانه في ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ
هِيَ أَشَدُّ وَطْناً وَأَقْوَمُ قِيلاً ۝٦﴾ وقسري:
(وطاء) (٥) استعارة. والمراد بناشئة
الليل ههنا، ما يُنشأ فعله، أي يُبتدأ به

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(**) قرأ أبو العالية، وأبو عمرو، ومجاهد، وابن أبي إسحاق، وحديد، وابن عامر، والمغيرة، وأبو حيوة «وطاء»
بالمد؛ وقرأ الباقون «وَطْناً» بفتح الواو، وسكون الطاء، على وزن بحر؛ انظر «القرطبي» ج ١٩ ص ٣٩.
[والقراءة المثبتة في المصحف الشريف، هي قراءة القصر].

وعندهم، أَنْ كل ما يُنشأ بالليل من قراءة، أو تهجد، أو طروق، أو ترخل أشقُّ على فاعله، وأصعبُ على مستعمله، لأنَّ الليل موحش هائل، ومُخوف مُحاذِر. فكل ما وقع فيه مما أومأنا إليه، كان كالنسيب له، والشبيه به.

وفي قوله سبحانه: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾ استعارة. والمراد بها المضطرب الواسع، والمجال الفاسح. وذلك مأخوذ من السباحة في الماء، وهي الاضطراب في غمراته، والتقلب في جهاته. فكأنه سبحانه قال: إن لك

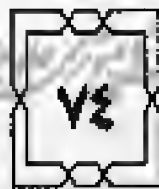
في النهار متصرفاً ومتسعاً، ومذهباً منفسحاً، تقضي فيه أوطارك، وتبلغ آرائك.

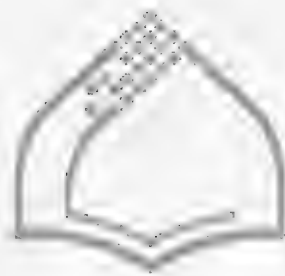
وفي قوله سبحانه: ﴿كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ استعارة. والمراد بها: أن الولدان الذين هم الأطفال، لوجاز أن يشيبوا لرائع خطب، أو طارق كرب، لشابوا في ذلك اليوم؛ لعظيم أهواله، وفضاعة أحواله. وذلك كقول القائل: قد لقيتُ، من هذا الأمر، ما نشيب منه النواصي، كناية عن فظيع ما لاقى، وعظيم ما قاسى.

سورة الْمُكَثِّر



مركز تحقيق التراث والدراسات





مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

أهداف سورة «المدثر» (*)

سورة المدثر سورة مكية، آياتها ٥٦ آية، نزلت بعد سورة المزمل.

وينطبق على سورة المدثر، من ناحية سبب نزولها، ووقت نزولها، ما ينطبق على سورة المزمل؛ فهناك روايات بأنها هي أول ما نزل بعد سورة العلق، ورواية أخرى بأنها نزلت بعد الجهر بالدعوة، وإيذاء المشركين للنبي (ص).

ويمكن التوفيق بين هذه الروايات، بأن صدر سورة المدثر أول ما نزل من القرآن الكريم بعد سورة العلق، وهو من أول السورة إلى قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ (٧).

وأن الآيات التالية قد نزلت بعد الجهر بالدعوة، وربما كانت تعني

شخصاً معيناً هو الوليد بن المغيرة^(١). وأياً ما كان السبب والمناسبة، فقد تضمنت السورة في مطلعها ذلك النداء العلوي، بانتداب النبي (ص) لهذا الأمر الجلل، وانتزاعه من النوم والتدثر والدفع، إلى الجهاد والكفاح والمشقة [الآيات من ١ - ٧].

ثم تضمنت بعد هذا تهديداً ووعداً للمكذّبين بالآخرة، وبحرب الله المباشرة، كما تضمنت ذلك سورة المزمل سواء بسواء، [الآيات من ٨ - ١٧].

وتعين سورة المدثر أحد المكذّبين بصفته، وترسم مشهداً من مشاهد كيدته، على نحو ما ورد في سورة

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب أهداف كل سورة ومقاصدها، لعبد الله مجرود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

(١) في ظلال القرآن ٢٩ / ١٨٠

القلم، وربما كان الشخص المعني هنا وهناك واحداً، وقد قيل إنه الوليد بن المغيرة [الآيات ١٨ - ٣٠].

ثم تتحدث السورة عن عالم الغيب، ووصف سقر، والملائكة القائمين عليها، وعددهم وامتحان الله لعباده بذلك العدد، وذلك في آية واحدة طويلة هي الآية ٣١.

ثم تتحدث عن مشاهد الكون، وأذلتها على وجود الله [الآيات ٣٢ - ٣٧].

كما تعرض مقام المجرمين، ومقام أصحاب اليمين، حيث يعترف المكذبون اعترافاً طويلاً، بأسباب استحقاقهم للارتهان، والقيد في يوم الجزاء والحساب، يعقب عليه بكلمة الفصل في أمرهم، الذي لا تنفعهم فيه شفاع شافع [الآيات ٣٨ - ٤٨].

وفي ظل هذا المشهد المخزي، والاعتراف المهين، يُفَضِّي السِّياق إلى استنكاراً موقف المكذبين من الدعوة إلى التذكرة والنجاة من هذا المصير، ويرسم لهم مشهداً ساخراً، بشير الضحك والزراية، من نفارهم الحيواني الشُّمُوس [الآيات ٤٩ - ٥١].

ويكشف السِّياق عن حقيقة الغرور، الذي يساورهم فيمنعهم من الاستجابة لصوت المذكر الناصح، ويبين أنه الحسد للنبي (ص)، والرغبة في أن يُؤْتَى كل منهم الرسالة، والسبب الآخر هو قلة التقوى [الآيتان ٥٢ - ٥٣].

وفي الختام بجيء التقرير الجازم الذي لا مجالمة فيه، ورد الأمر كله إلى مشيئة الله سبحانه وقدره [الآيات ٥٤ - ٥٦].

وهكذا تمثل السورة حلقة من حلقات الكفاح النفسي، الذي واجه به القرآن الجاهلية وتصوراتها، في قلوب قريش، كما كافح العناد والكيد، والإعراض الناشئ عن العمد والقصد، بشئ الأساليب. والمشايات كثيرة بين اتجاهات هذه السورة، واتجاهات سورة المزمل، وسورة القلم، مما يدل على أنها جميعاً نزلت متقاربة، لمواجهة حالات متشابهة.

وسورة المدثر قصيرة الآيات، سريعة الجريان، متنوعة الفواصل والقوافي، يشد إيقاعها أحياناً، ويجري لاهثاً أحياناً، وبخاصة عند تصوير مشهد هذا المكذب، وهو يفكر ويقدر ويتعيس

وَيَبْشُرُ... وتُصَوِّرُ مشهد سقر، لا تُبْقِي
ولا تُذَرُّ، لَوَاحَةً للبشر.

مع آيات السورة

[الآيات ١ - ٧]: بدأت السورة بثناء
النبي الكريم (ص) ليقوم بأمر جليل هو
إنذار البشرية، وتخليصها من الشر في
الدنيا، ومن النار في الآخرة.

ثم يوجه الله سبحانه رسوله الأكرم
في خاصة نفسه، بأن يُكَبِّرَ ربه وحده،
فهو سبحانه الكبير المتعالي، وهو
القوي المتين، وهو على كل شيء
قدير. ويوجهه إلى التطهير بأنواعه،
ويشمل طهارة الثوب، وطهارة البدن،
وطهارة القلب، ليكون أهلاً للتلقي عن
الملا الأعلى، ويوجهه إلى هجران
الشرك، وموجبات العذاب والتحرُّز،
والتطهر من مس هذا الدُّنس.

ويوجهه إلى إنكار ذاته، وعدم المن
بما يقدمه من الجهد أو استكثاره أو
استعظامه، فكل ما يقدمه الإنسان من
خير هو بتوفيق الله وعونه، وذلك
يستحق الشكر لله لا المَنُّ والاستكثار.

ويوجهه سبحانه أخيراً إلى الصبر
على الطاعة، والصبر على الأذى

والتكذيب، وعدم الجزع من أذى
المخالفين.

[الآيات ٨ - ٣٠]: حينما ينفخ
إسرافيل في الصور، يواجه الكافرين
يوم عسير، لا يُسَرُّ فيه ولا هَوَاذَة، بل
يجدون الحساب السريع والجزاء العادل
والعقاب الرادع.

وقد روى ابن جرير الطبري أن
الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة،
حينما فُكِّرَ في تهمة يلصقها بالنبي (ص)
ثم ادَّعى أن النبي (ص) ساحر؛ وقد
كان الوليد يسمَّى الوحيد، لأنه وحيد
في قومه، فماله كثير، فيه الزرع والضرع
والتجارة، وله عشرة أبناء يشهدون
المحافل والمجاميع، أسلم منهم ثلاثة:
خالد وهشام وعمارة، وقد بسط الله له
الرزق، وطال عمره مع الجاه العريض
والرياسة في قومه، وكان يُسمَّى رِيحانة
قريش.

ويستجبه السياق إلى تهديد هذا
المشرك، فيقول تعالى ما معناه: خُلِّ
بيني وبين هذا المشرك، الذي أخرجته
من بطن أمه وحيداً، لا مال له ولا
ولد، ثم بسطت له الرزق والجاه
العريض، فكفر بأنعم الله عليه.

لقد أعطيته المال الكثير، ورزقته بنين

من حوله حاضرين شهوداً، فهو منهم في أنس وعِزَّة، ومهدت له الحياة وبسرتها له تيسيراً؛ ثم هو يطمع في مزيد من الشراء والجاه. كلا لن نزيده من نعمنا، بل سنذهب عنه كل ما أنعمنا به عليه، لأنه كان معانداً ومعارضاً لآيات القرآن الكريم؛ سأكلفه ما لا يطيق من كُزبة وضيق، كأنما يصعد في السماء، أو يصعد الجبال الوعرة الشاقة.

إنه فكر وتروى: ماذا يقول في القرآن، وبماذا يصفه حينما سئل عن ذلك، ثم أين كيف قدر، ثم نظر إلى قومه في جد مصطنع، وقطب وجهه عابساً، وقبض ملامح وجهه باسراً ليستجمع فكره، فقال: ما هذا القرآن إلا سحر، ينقله محمد عن السحرة، كمسيلمة وأهل بابل، وليس هذا من كلام الله، وإنما هو من كلام البشر.

سأدخله سقر، وماذا تعلم عنها، إنها شيء أعظم وأهول من الإدراك، ﴿لَا يُبْقِي وَلَا تَذَرُ﴾ ﴿٢٨﴾ فهي تكنس كنساً، وتبلع بلعاً وتمحو محواً، فلا يقف لها شيء، ولا يبقى وراءها شيء، ولا يفضل منها شيء، وهي ﴿لَوَّاحَةٌ لِلنَّارِ﴾ ﴿٢٩﴾ تلوح الجلد فتحرقه وتغير

لونه، على النار تسعة عشر، لا تدري: أفراد من الملائكة الغلاظ الشداد هم، أم صفوف، أم أنواع من الملائكة و صفوف.

[الآية ٣١]: ولم نجعل المدبرين لأمر النار إلا ملائكة، فمن يطيق الملائكة ومن يغلبهم.

وما جعلنا عددهم تسعة عشر إلا امتحاناً للذين كفروا، وليستيقن الذين أوتوا الكتاب بصحة القرآن، لأنهم يرون أن ما يجيء فيه موافق لما في كتبهم. ويزداد الذين آمنوا إيماناً، وذلك بتصديق أهل الكتاب له. وتستشعر قلوب المؤمنين بحكمة الله في هذا العدد، وتقديره الدقيق في الخلق، وتثبت هذه الحقيقة في قلوب أهل الكتاب، وقلوب المؤمنين، فلا يرتابون بعدها فيما يأتيهم من عند الله.

وليقول الذين في قلوبهم مرض النفاق، والكافرون: ماذا أراد الله بهذا العدد المستغرب استغراب المثل؟

كذلك يفضل الله من يشاء من المنافقين والمشركين، لسوء استعدادهم، ويهدي من يشاء من المؤمنين، لتزكية نفوسهم، وتوجيه استعدادهم للخير، وما يعلم جموع

خلق الله إلا هو. وَإِنَّ خَزَنَةَ النَّارِ، وَإِنْ كَانُوا تِسْعَةَ عَشَرَ، فَإِنْ لَهُمْ مِنَ الْأَعْوَانِ وَالْجُنُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ، وَمَا هَذِهِ السُّورَةُ إِلَّا تَذَكُّرٌ لِلْبَشَرِ.

[الآيات ٣٢ - ٣٨]: كَلَّا وَحَقُّ الْقَمَرِ، وَاللَّيْلِ إِذَا تَوَلَّى، وَالصَّبْحِ إِذَا تَجَلَّى، إِنَّ الْأَخْرَةَ وَمَا فِيهَا، أَوْ سَقَرِ وَالْجُنُودِ الَّتِي عَلَيْهَا، هِيَ إِحْدَى الْأُمُورِ الْكَبِيرَةِ الْعَجَبِيَّةِ، الْمُنْذَرَةِ لِلْبَشَرِ، بِمَا وَرَاءَهُمْ مِنَ الْخَطَرِ؛ وَلِكُلِّ نَفْسٍ أَنْ تَخْتَارَ طَرِيقَهَا، وَأَنْ تَتَقَدَّمَ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ أَوْ تَتَخَلَّفَ عَنْهُ.

[الآيات ٣٩ - ٤٨]: تَفَرِّضُ هَذِهِ الْآيَاتُ مَقَامَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ، فَهُمْ فِي جَنَاتٍ يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْ الْمَجْرِمِينَ.

ويقال لهم: أَيُّهَا الْمَجْرِمُونَ مَا الَّذِي أَدْخَلَكُمْ فِي جَهَنَّمَ؟ فَيُعْتَرِفُونَ اعْتِرَافًا طَوِيلًا مَفْضَلًا، يَتَنَاوَلُ الْجَرَائِرَ الْكَثِيرَةَ الَّتِي انْتَهَتْ بِالْمَجْرِمِينَ إِلَى سَقَرِ.

قالوا دَخَلْنَا جَهَنَّمَ، لَأَنَّا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ، وَكُنَّا نَخُوضُ فِي الْبَاطِلِ مَعَ الْخَائِضِينَ، وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الْجَزَاءِ وَالْحِسَابِ، حَتَّى جَاءَنَا الْمَوْتُ الَّذِي يَقْطَعُ كُلَّ

شَكٍّ، وَيُنْهِي كُلَّ رَيْبٍ، فَمَا تَنْفَعُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ، لِأَنَّهُ يَكُونُ قَدْ انْقَضَى وَقْتُ الْإِمْهَالِ.

[الآيات ٤٩ - ٥٦]: ﴿فَمَا لَكُمْ عَنِ التَّذَكُّرِ مُّعْرِضِينَ﴾: إِذَا كَانَ الْحَالُ فِي الْآخِرَةِ سَيَكُونُ كَمَا وَصَفْنَا فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ، فَمَا بِالْهَمِّ مُعْرِضِينَ عَنِ الْقُرْآنِ؟ كَأَنَّهُمْ، فِي هَرَبِهِمْ مِنْ سَمَاعِ كَلَامِ اللَّهِ وَنَفُورِهِمْ مِنْهُ، حَمِيرُ نَافِرَةٍ، فَزَتْ مِنْ أَسَدٍ تَطْلُبُ النِّجَاةَ مِنْ بَطْشِهِ. تِلْكَ هَيْئَتُهُمُ الظَّاهِرَةُ.

ثُمَّ يَرْمِزُ الْقُرْآنُ نَفُوسَهُمْ مِنَ الدَّاخِلِ، وَمَا يَعْتَلِجُ فِيهَا مِنَ الْمَشَاعِرِ؛ فَيُبَيِّنُ أَنَّ الْحَسَدَ هُوَ الَّذِي مَنَعَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ، بَلْ يَرْغَبُ كُلُّ مَنْهُمْ أَنْ يَكُونَ فِي مَنْزِلَةِ الرَّسُولِ (ص)، وَأَنْ يُوَثَّى صُحُفًا تُنْشَرُ عَلَى النَّاسِ وَتُغْلَنَ، وَإِنَّمَا حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُمْ لَا يَصْدَقُونَ بِالْآخِرَةِ، وَلَا يَخَافُونَ أَهْوَالَهَا، وَأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ تَذَكُّرٌ تُنَبِّهُ وَتُذَكِّرُ، فَمَنْ أَرَادَ الْإِنْتِفَاعَ بِالْقُرْآنِ قَرَأَهُ وَانْتَفَعَ بِهِ.

وما يَهْتَدُونَ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، هُوَ سُبْحَانَهُ أَهْلُ بَأْنٍ يُتَّقَى عَذَابُهُ، وَتَرْجَى مَغْفِرَتُهُ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ صَاحِبُ الْمَغْفِرَةِ يُتَفَضَّلُ بِهَا عَلَى عِبَادِهِ وَفَقِ مَشِيئَتِهِ.

مقاصد السورة إجمالاً

أمر النبي (ص) بدعوة الخلق إلى الإيمان، وتقرير صعوبة القيامة على أهل الكفر والعصيان، وتهديد الوليد بن المغيرة الذي منح الله مالا وفيراً، وعشرة من البنين، وبسط له في العيش؛ لكنه قابل هذه النعم بالجحود والعناد.

وذكر (جل شأنه) كيف استهزأ الوليد برسول الله (ص)، وكيف اتهمه بالسحر، فأنذره تعالى بسقر؛ ثم

وصفها ووصف زبانية الجحيم، وعذاب أهل النار؛ ثم ذكر تعالى الأبرار ونعيمهم، والمجرمين وصفاتهم، وهي البعد عن الصلاة والإيمان، والبخل بالمال، والخوض في إيذاء المؤمنين. لقد سلبوا هداية السماء، ففروا من سماع القرآن، فإراز حُمُر الوحش إذا رأت أسداً. وحرمت قلوبهم بركة التقوى. والله تعالى هو الجدير بأن يتقيه العباد، فهو أهل التقوى وأهل المغفرة.



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن

ترابط الآيات في سورة «المدثر» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة المدثر بعد سورة المزمل؛ وكان الوحي قد انقطع بعد بدء نزوله مدة، لم يتفق المؤرخون عليها؛ وأرجح أقوالهم أنها كانت أربعين يوماً. وقد نزلت سورة المدثر بعد انقضاء هذه المدة. فيكون نزولها، فيما بين ابتداء الوحي والهجرة إلى الحبشة.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنذِرْ ۝﴾ وتبلغ آياتها ستاً وخمسين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة: استنهاض النبي (ص) للدعوة، وقد اقتضى هذا أيضاً إنذار المشركين بما ينتظرهم من العذاب، إذا لم يجيبوا ما يُدْعَوْنَ إليه؛ فكانت في هذا مثل السورة السابقة، وهذا هو وجه المناسبة في ذكرها بعدها.

استنهاض النبي (ص) للدعوة الآيات [١ - ٥٦]

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنذِرْ ۝﴾ فأمره أن ينهض للقيام بإنذارهم، ويكبره، ويطهر ثيابه، ويهجر الرجز، والمن على من يُخسَن.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

إليه، ويصبر لما أمره بتبليغه. ثم ذكر سبحانه أنه إذا نقر في الناقور، كان يوم عسير عليهم؛ وأمره أن يتركه ومن خلقه وحيداً، وجعل له مالا ممدوداً؛ وذكر أنه سيرهقه صغوداً، لأنه زعم أن ما ينذر به سحر يؤثر؛ وقد فصل ما فصل في وعيده، إلى أن قال تعالى فيما أوعده به من سقر: ﴿وَمَا يَئِي إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾؛ ثم أنكر أن تكون لهم ذكرى، فأقسم بالقمر وما ذكر معه، أنها لهم إحدى الكبر، من ذركات جهنم السبع، وأنها نذير للبشر؛ فمن شاء أن يتقدم إلى الخير فليتقدم، ومن شاء أن يتأخر عنه فليتأخر؛ فكل نفس مأخوذة بما كسبت إلا أصحاب اليمين، فهم في جنات

يتساءلون عما سلك المجرمين في سقر؛ فيجيئونهم بأنهم لم يكونوا من المصلين، إلى غير هذا مما يذكرونه من أفعالهم؛ ثم أنكر عليهم (سبحانه) أن يغرّضوا بعد هذا عن التذكرة، ﴿كَانَ لَهُمْ خُزْنٌ شَتَّىٰ ۖ فَتَنَّا مِنْ قَبْلِهِمُ الْقَوْمَ﴾. وذكر أن كل واحد منهم يريد أن تنزل عليه صحيفة من السماء، تأمره باتباع ما يدعى إليه؛ ثم ردعهم عن هذه الإرادة، وذكر سبحانه أن عدم خوفهم من الآخرة هو السبب في إعراضهم عن الإيمان به، وزدعهم أيضاً عن هذا الإعراض، وذكر أنه تذكرة بليغة كافية فمن شاء ذكره بها: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ السُّعُورِ وَأَهْلُ الْغَفْرِ﴾.

أسرار ترتيب سورة «المدثر» (*)

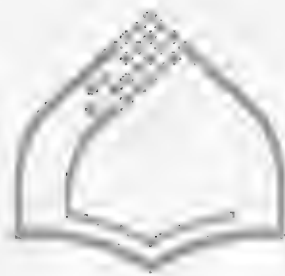
في ترتيب نزول السُّور: أن المدثر
نزلت عَقِبَ الْمُزَّمِّل. أخرجه ابن
الضريس. وأخرجه غيره عن جابر بن
زید^(١).

أقول: هذه السورة متأخية مع السورة
التي قبلها في الافتتاح بخطاب
النبي (ص)، وَصَدْرُ كِلَيْهِمَا نَازِلٌ فِي
قِصَّةٍ وَاحِدَةٍ. وقد ذكر عن ابن عباس



(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد الفادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) وفيها كذلك زيادة: إعلام بالساعة وأهوالها في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَبِّئُكَ فِي الضُّرِّ﴾ إلى ﴿فَمَا تَعْلَمُ شَقَمَةَ الشَّيْبِ﴾.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

مكنونات سورة «المدثر» (*)

قال أبو مالك، وسعيد بن جبيرة:
كانوا ثلاثة عشر ابنًا. أخرجه ابن أبي
حاتم^(٢).

١ - ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۝﴾.

أخرج الحاكم^(١) عن ابن عباس أنها
نزلت في الوليد بن المغيرة.

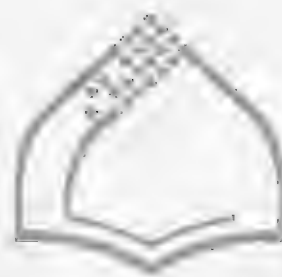
٢ - ﴿وَيَنْبَغِ شُهَدَا ۝﴾.



(١) انتهى هذا البحث من كتاب «مفجعات القرآن في منتهيات القرآن» للسبوطي، تحقيق إباد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(٢) في «المستدرک» ٥١٦/٢ قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري، ولم يخرجاه»، وأقره الذهبي.
والأثر أيضاً في «تفسير الطبري» ٩٦/٢٩.

(٣) وأخرج الطبري في «تفسيره» ٩٧/٢٩ عن مجاهد، أنهم كانوا عشرة.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

لغة التنزيل في سورة «المدثر» (*)

في العربية، فمنه الصُّعُود والهَبُوط
والخُدُور؛ وغير ذلك.

٣ - وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾.

أقول: وقد جاء قوله أيضاً: ﴿كُلُّ
أَنفُسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [الطور].

وهذا يعني: أن «فعليل» بمعنى
«مفعول» لا يستوي فيه المذكر
والمؤنث دائماً، فقد تلحقه الهاء،
والآيتان شاهدان على ذلك. وليس من
ذهب إلى أن «رهين» في الآيتين اسم
وليس صفة بحجة.

١ - وقال تعالى: ﴿إِذَا نُفِثَ فِي النُّفُورِ﴾.

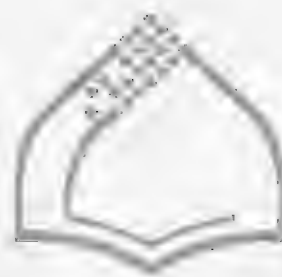
أقول: وقوله تعالى: ﴿نُفِثَ فِي النُّفُورِ﴾
بيان عن حلول يوم القيامة.

(الناقور): ما ينفخ فيه من أسماء
الأدوات، وكثير من هذه الأسماء جاء
على «فاعول».

٢ - وقال تعالى: ﴿مَا زُيِّنَ صَعُودًا﴾.

أي: ساعشيه عقبة شاقة المصعد.
أقول: وبناء فَعُول للأسماء معروف

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، عبر مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

المعاني اللغوية في سورة «المدثر» (*)

قرأ بعضهم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْتَنُ﴾^(١) **تَنْتَنُ** (١) بالجزم^(٢) على أنها جواب النهي. والقراءة المثبتة في المصحف بالرفع، أي: ولا تَمْنُنْ مستكثراً؛ وهو أجود المعنيين.

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّكَ كَأَنَّ لَكِنَّا عِندَنَا﴾^(٣) أي: معانداً.

وقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ إِذْ أَنذِرُوا﴾^(٤) و«أَذْبَرُوا» في معنى «أَذْبَرُوا». يقولون: «قَبَّحَ» الله ما قَبَّلَ منه وما ذَبَرَ^(٥) وقالوا «عَامَّ قَابِلُ»، ولم يقولوا «مُقْبِلُ».

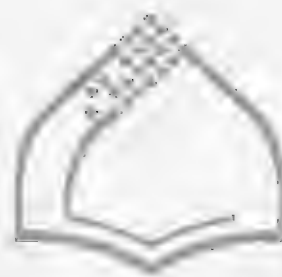
وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْتِيهِ الْكُفْرُ﴾^(٦) **يَذِيرًا لِّلْبَشَرِ** (٦). فانتصب «يَذِيرًا» لأنه خبر لـ «إِنَّمَا يَأْتِيهِ الْكُفْرُ»^(٧)، أي لأنه خبر للمعرفة، وقد حسن عليه السكوت، فصار حالاً، وهي «النذير» كما تقول «إنَّه لَعَبْدُ اللَّهِ قَائِمًا»، وقال بعضهم إنما هو: «قُمْ نَذِيرًا قَائِمًا».

وقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّكَ تَذَكَّرُ﴾^(٨) أي: إن القرآن تَذَكَّرُ.

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) في الشواذ ١٦٤، والمحتسب ٣٣٧/٢، إلى الحسن، وزاد في الجامع ٦٩/١٩ و ٦٧ ابن مسعود. أما في البحر ٣٧٢/٨، فأبدل، بابن مسعود، ابن أبي عبيدة.

(٢) في مجاز القرآن ٢٧٥/٢ و ٢٧٦، جاء بأمثلة، تدل على قوله: بتساوي الفعلين المزيد والمجرد في المعنى. وراهما القراء في معاني القرآن ٣/٢٠٤، لغتين.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «المدثر» (*)

سبق من وصفهم، بالاستيقان وازدياد الإيمان، دل على انتفاء الارتياب؛ والجمل كلها متعلقة بعدد خَزَنَةِ النار. والمعنى يستيقن الذين أوتوا الكتاب أن ما جاء به محمد (ص) حق، حيث أخبر عن عدد خَزَنَةِ النار بمثل ما في التوراة، ويزداد الذين آمنوا من أهل الكتاب إيماناً بالنبى (ص) والقرآن، حيث وجدوا ما أخبرهم به مطابقاً لما في كتابهم؟

قلنا فائدته التأكيد، والتعريض أيضاً بحال مَنْ عداهم مِنَ الشَّاكِّينَ، وهم الكفار والمنافقون؛ فمعناه: ولا يرتاب هؤلاء كما ارتاب أولئك.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ [الآية ٣١] يعني حصر

إن قيل: ما الحكمة من قوله تعالى: ﴿عَبْرَ يَمِينٍ﴾ بعد قوله سبحانه: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَ يَمُزُّ يَوْمَ عَيِّرُ﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ.

قلنا: قيل معناه: أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً، كما يرجى تيسير العسير من أمور الدنيا. وقيل إنه تأكيد.

فإن قيل: ما فائدة التكرار في قوله تعالى: ﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ ومعناها واحد؟

قلنا: معناه لا تبقى للكفار لحماً، ولا تذر لهم عظماً. وقيل معناه لا تبقىهم أحياء، ولا تذرهم أمواتاً.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَلَا يَرْكَبُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [الآية ٣١] وما

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المعجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

عدد الخَزَنَةِ في تسعة عشر، وذلك ليس بمثل.

قلنا: هو استعارة، من المثل المضروب، مما وقع غريباً وبديعاً في الكلام، استغراباً منهم لهذا العدد، واستبداعاً له؛ والمعنى: أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب، وأي حكمة قصد في جعل الخَزَنَةِ تسعة عشر لا عشرين. الثاني: أن المثل هنا بمعنى الصفة، كما في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد/ ٣٥] ماذا أراد الله بهذا العدد، صفة للخَزَنَةِ.

فإن قيل: لِمَ طابق قوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (١١)، وهو سؤال للمجرمين، قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ عَنْ السُّجَرِ﴾ (١٢)، وهو سؤال عنهم، وإنما المطابق: يسألون المجرمين أو يتساءلون عن المجرمين ما سلكهم في سقر: أي يسأل أهل الجنة بعضهم

بعضاً عن أهل النار؟

قلنا. قوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ [الآية ٤٢] ليس بياناً للتساؤل عنهم، وإنما هو حكاية قول المسؤولين عن المجرمين؛ فالمسؤولون من أهل الجنة ألقوا إلى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين؛ وذلك أن المؤمنين إذا أخرجهم الله تعالى من النار، بعدما عذبهم بِقَدَرِ ذُنُوبِهِمْ، وأدخلهم الجنة، يسألهم بعض أصحاب اليمين عن حال المجرمين، وسبب تخليدهم، فيقول المسؤولون: قلنا لهم: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (١١) وهؤلاء المؤمنون بعد إخراجهم من النار وإدخالهم الجنة، صاروا من أصحاب اليمين. وقيل المراد بأصحاب اليمين، الملائكة عليهم السلام. وقيل الأطفال، لأنهم لا يُرْتَهَنُونَ بِذُنُوبٍ، إذ لا ذنوب لهم.

المعاني المجازية في سورة «المدثر» (*)

قول الفرزدق :
سَكُنْتُ جَرْرَتَهَا^(١) وقلت لها اصبري
وشدَّدْتُ في ضيق المَقَامِ إزارِي
أي شددت نفسي، وذهرت قلبي .
والإزار والثياب يتقارب معناهما .
وعلى هذا فسروا قول امرئ القيس :
فَسُلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلِي^(٢)

في قوله سبحانه : ﴿وَيْلَاكَ فَلْيَزَّ﴾
استعارة على بعض التأويلات : وهو أن
تكون الثياب ههنا كناية عن النفس، أو
عن الأفعال والأعمال الراجعة إلى
النفس . قال الشاعر^(٣) :
أَلَا أَبْلُغُ أَبَا خَفْصٍ رَسُولًا
فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةً إِزَارِي
قيل : أراد فدى لك نفسي وكذلك

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب : «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكة الحية، بيروت، غير مؤرخ .

(١) هو بقيلة الأكبر الأشجعي، وكنته أبو المنهال . شاعر إسلامي . وله خبر مع عمر بن الخطاب (رض)، بشأن رجل كان والياً على مدينتهم اسمه جمدة بن عبد الله، وكان له شأن غير مرضي مع النساء . فأرسل الشاعر بقيلة أبياتاً إلى عمر يستعديه على هذا الوالي . والقصة كاملة في «لسان العرب» . وذكر ابن مطرف الكناني في «القرطبي» الأبيات في ص ٨٠ ج ٢، ولم ينسبها لقائلها، واكتفى بقوله : روي في بعض الحديث، أن رجلاً كتب إلى عمر بن الخطاب . وفي مادة أزد في «لسان العرب» أن اسمه نفيلة، والتصويب عن «المؤتلف والمختلف» ص ٦٢، حيث ورد في باب الباء لا اثون .

(٢) في ديوان الفرزدق ص ٣٢٢ .

فصبرت جروتها وقلت لها اصبري
وضرب الجروة : كناية عن العزم والتصميم على الأمر .

(٣) البيت بكعاله هو :

وَأَنْ تَكُ قَدْ سَاءَتْكَ مِنِّي خَلِيقَةٌ فُسِّلِي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلِي

أي نفسي من نفسك، أو قلبي من قلبك.

ويقولون: فلان طاهر الثياب، أي طاهر النفس، أو طاهر الأفعال. فكأنه سبحانه قال: ونفسك فطهر، أو أفعالك فطهر.

وقد يجوز أن يكون للثياب ههنا معنى آخر، وهو أن الله سبحانه سَمَّى الأزواج لباساً، فقال تعالى: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة/ ١٨٧]

واللباس والثياب بمعنى واحد. فكأنه سبحانه أمره أن يستظهر النساء. أي يختارهن طاهرات من دنس الكفر، ودَرَن العيب، لأنهن مظان الاستيلاء، ومضام الأولاد.

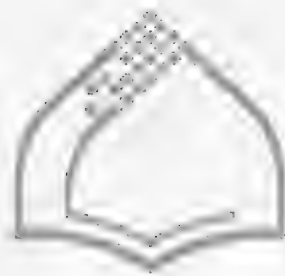
وفي قوله سبحانه: ﴿وَالْقُبُورِ إِذَا أَنْفَرْتُمْ﴾ استعارة، والمراد بها انكشاف الصبح بعد استتاره، ووضوحه بعد التباسه، تشبيهاً بالرجل المُسْفِر الذي قد خُطَّ لثامه، فظهرت مجالي وجهه، ومعالم صورته.



مركز تحقيق وتفسير علوم الإسلام

سورة القيامة





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «القيامة» (*)

سورة القيامة سورة مكية، آياتها ٤٠ آية، نزلت بعد سورة القارعة.

هي سورة تتحدث عن القيامة، وعن النفس اللوامة؛ وتحشد على القلب البشري، من الحقائق والمؤثرات، والصور والمشاهد، ما لا قبيل له بمواجهته ولا التفلت منه.

ومن تلك الحقائق الكبيرة، التي تحشدها السورة في مواجهة القلب البشري، حقيقة الموت القاسية الرهيبة، التي تواجه كل حي، وتكرر كل لحظة، ويواجهها الكبار والصغار، والأغنياء والفقراء والأقوياء والضعاف، ويقف الجميع منها موقفاً واحداً، هو الاستسلام والخضوع لقدرة العلي القدير ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَنَّانُ﴾.

ومن تلك الحقائق، التي تعرضها السورة، حقيقة النشأة الأولى؛ وأن مَنْ خَلَقَ الإنسان، من نطفة، قادر على أن يعيده مرة أخرى ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ ﴿أَلَمْ يَكُنْ نَظْفَةً مِنْ مَيِّمٍ يَمَنِ﴾.

ومن المشاهد المؤثرة، في السورة، مشهد القيامة، وقد وقف الجميع للحساب، وزاغت الأبصار، واشتد الهول، ولقي كل إنسان جزاءه: ﴿يَسْأَلُ لَيْلًا إِذْ أُلْقِيَ﴾ ﴿فَإِنَّا بِرَبِّكَ الْبَصِيرُ﴾... إلخ.

ومن هذه المشاهد: مشهد المؤمنين المطمئنين إلى ربهم، المتطلعين إلى وجهه الكريم، ومشهد الآخرين المقطوعين الصلة بالله: ﴿وَيُؤْمَرُ

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمرد شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

تَاجِرَةً ﴿٢٣﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٤﴾ وَرُجُوعُهُمْ يُوعَدُونَ
بِأَيِّرَةٍ ﴿٢٥﴾

وهكذا يشعر القلب، وهو يواجه هذه السورة، أنه محاصر لا يستطيع الهروب، مأخوذ بعمله لا يستطيع الإفلات، لا ملجأ له من الله ولا عاصم. وهكذا تعالج السورة عناد المشركين وإصرارهم، وتُشعر الإنسان بالجِدِّ الصارم الجازم، في شأن القيامة، وشأن النفس، وشأن الحياة المقننة بحساب دقيق. وقد لَوَّنت السورة وزاوجت بين حقائق الآخرة، وحقائق الخلق والإبداع، ومشاهد الموت والحساب، وتكفل الله بشأن القرآن وحفظه. وتلك خصيصة من خصائص الأسلوب القرآني، حيث يخاطب القلب البشري بشئ الأساليب والمؤثرات والحقائق والمشاهد، مما يأخذ عليه كل طريق، ويقوده إلى الإذعان والتسليم.

مع آيات السورة

[الآيتان ١ - ٢]: يقسم الله تعالى بيوم القيامة وعظمة هوله، وبالنفس التي تلوم صاحبها على الخير والشر،

وتندم على ما فات؛ يقسم أن البعث حق.

[الآيتان ٣ - ٤]: يرذ سبحانه على بعض المشركين الذين لا يؤمنون بالبعث، وقد كانت المشكلة الشعورية عند المشركين، صعوبة تصورهم لجمع العظام البالية، الذاهية في التراب، المتفرقة في الشرى، وإعادة بعث الإنسان حياً.

والنص يؤكد عملية جمع العظام، بما هو أرقى من مجرد جمعها، وهو تسوية البنان، وتركيبه في موضعه كما كان؛ وهي كناية عن إعادة التكوين البشري بأدق ما فيه، حتى يتمثل الإنسان بشراً سوياً، لا ينقصه حتى تسوية أصابعه، وما حملت من خاضيات مميزة.

[الآيتان ٥ - ٦]: لا يجهل ابن آدم أن ربه قادر على أن يجمع عظامه، ولكنه يريد أن يداوم على فجوره، ولا يتخلى عنه؛ ومن ثم فهو يستبعد وقوع البعث، ويستبعد مجيء القيامة.

[الآيات ٧ - ٩]: ذكر سبحانه، من علامات يوم القيامة، أموراً ثلاثة:

١ - فالبصر يخطف ويتقلب سريعاً
سريعاً، تقلب البرق وخطفه.

٢ - والقمر يخيف ويطمس نوره.

٣ - والشمس تقترب بالقمر بعد
افتراق، ويختل نظامها الفلكي
المعهود، حيث ينفرط ذلك النظام
الكوني الدقيق.

[الآيات ١٠ - ١٢]: يتساءل الإنسان
المرعوب، أين المفر من جهنم؟ وهل
من ملجأ منها؟

لا ملجأ ولا وقاية ولا مفر من قهر
الله وأخذه؛ فالرجعة إليه والمستقر
عنده، لا مستقر عند سواه.

قال السُّدِّي: كانوا إذا فزعوا في
الدنيا تحصنوا بالجبال، فقال الله لهم لا
وزر يعصمكم مني.

[الآية ١٣]: يخبر الإنسان حين
العرض والحساب بجميع أعماله
قديمها وحديثها، أولها وآخرها،
صغيرها وكبيرها.

وفي الحديث: «سبع يجري أجرها
للعبد بعد موته وهو في قبره: مَنْ عِلَّمَ
عِلْماً، أو أَجْرَى نَهْراً، أو حَفَرَ بَئْراً، أو
عَرَسَ ظِلًّا، أو بَنَى مَسْجِداً، أو وَرَّقَ

مصحفاً، أو ترك ولياً يستغفر له بعد
موته».

[الآيات ١٤ - ١٥]: بل الإنسان
على نفسه بصيرة، بل الإنسان حجة
بينه على نفسه، وفي ذلك اليوم تنطق
جوارحه بما فعل؛ فسمعه وبصره ويده
ورجله، وجميع أعضائه تشهد عليه،
ويتضح الحق، ولو جاء بالأعداء كلها.

[الآية ١٦]: تكفل الله بالقرآن، وحياً
وحفظاً وجمعاً وبياناً، وليس
لِلرَّسُولِ (ص) من أمره إلا حمله
وتبليغه.

وقد كان الرسول الأمين شديد اللُفْهَة
والحرص على استيعاب القرآن
وحفظه، ممَّا كان يدعوهُ إلى متابعة
جبريل (ع) في التلاوة آيةً آيةً، وكلمة
كلمة.

فلَمَّا نَزَلَتْ هذه الآية، كان رسول
الله (ص) إذا أتاه جبريل، أطرق
وسكت، فإذا ذهب قرأه كما أمره الله.

[الآيات ١٧ - ١٩]: إن علينا جمعه
في صدرك الشريف، وقراءته على
لسانك، فلن ننساه أبداً، بل نحن
سنجمعه في صدور المؤمنين، ونحفظ
قراءته. فإذا تلاه عليك الملك فاستمع

له، ثم اقرأه كما أقرأك؛ ثم إنا بعد حفظه وتلاوته، نبينه لك ونلهمك معناه.

[الآيات ٢٠ - ٢١]: إنكم يا بني آدم خلقتُم من عَجَلٍ وَطُغْيَتُم عليه، فَتُعْجَلُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ؛ ومن ثم تحبون العاجلة، وتَذُرُونَ الآخرة.

[الآيات ٢٢ - ٢٣]: في ذلك اليوم، يوم القيامة، ستكون هناك وجوه حسنة ناعمة، تنظر إلى جلال الله، وتمتّع برضوانه، وهي متعة دونها كل متعة.

إن روح الإنسان لتستمتع أحياناً بلمحة من جمال الإبداع الإلهي في الكون أو النفس، تراها في الليلة القمراء، أو الليل الساجي، أو الفجر الوليد، أو الظل المديد، أو البحر العباب، أو الصحراء المنسابة، أو الروض البهيج، أو الطلعة البهية، أو القلب النبيل، أو الإيمان الواثق، أو الصبر الجميل... إلى آخر مطالب الجمال في هذا الوجود، فتغمرها النشوة، وتفيض بها السعادة. فكيف بها وهي تنظر إلى جمال ذات الله؟ وتستمتع بهذه السعادة الغامرة، التي لا يحيط بها وصف، ولا يتصور حقيقتها إدراك؟

[الآيات ٢٤ - ٢٥]: ووجوه الفجار تكون يوم القيامة عابسة كالحة، مستيقنة أنها ستصاب بدهية عظيمة تُقْصِمُ ظهرها وتُهْلِكُهَا.

[الآيات ٢٦ - ٣٠]: تعرض الآيات مشهد الاحتضار، حينما تبلغ الروح أعالي الصدر، وتُسْرِفُ النفس على الموت، ويقول أهل المَحْتَضِر: من يرقيه للشفاء ممّا نزل به؟ والتمسوا له الأطباء فلم يُعْثُوا عنه من قضاء الله شيئاً؛ وأيقن المَحْتَضِر أن ما نزل به نذير الفراق من الدنيا والمال والأهل والولد. وَتَظَلَّتْ كُلُّ حِيلَةٍ، وَعَجَزَتْ كُلُّ وَسِيلَةٍ، والتوت ساقه بساقه فلا يقدر على تحريكهما. ويتبين الطريق الواحد، الذي يُساق إليه كل حي في نهاية المطاف: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يُوْهْدِي أَلْسِنًا﴾.

إن المشهد يكاد يتحرك وينطق، وكل آية ترسم حركة، إنه مشهد الموت الذي ينتهي إليه كل حي، الموت الذي يصرع الجبابرة، بالسهولة نفسها التي يصرع بها الأقزام، ويقهر المتسلطين، كما يقهر المستضعفين، الموت الذي لا حيلة للبشر فيه، وهم مع هذا لا يتدبرون القوة القاهرة التي تجريه.

[الآيات ٣١ - ٣٣]: ورد أن هذه الآيات تُغني شخصاً معيناً بالذات، قيل هو أبو جهل: (عمرو بن هشام)، وكان يجيء أحياناً إلى رسول الله (ص)، يسمع منه القرآن، ثم يذهب عنه فلا يؤمن ولا يطيع، ولا يتأذّب ولا يخشئ. ويؤذي رسول الله (ص) بالقول، ويصدّ عن سبيل الله؛ ثم يذهب مختالاً بما فعل، فخوراً بما ارتكب من الشر، كأنه لم يفعل شيئاً يذكر، و(يتمطئ) أي يمط في ظهره ويتعجب تعجباً ثقيلاً كريهاً.

وكم من أبي جهل في تاريخ الدعوة إلى الله، يسمع ويُعرض، ويتفنن في الصدّ عن سبيل الله، والأذى للدعاة.

[الآيتان ٣٤ - ٣٥]: ويل لك مرة بعد أخرى، وأهلكك الله هلاكاً أقرب لك من كل شر وهلاك؛ وهو تعبير اصطلاحى يتضمن التهديد والوعيد، ﴿ثُمَّ أَوَّكَّ لَكَ فَأَوَّكَّ﴾ (٣٥)، أي يتكرر هذا الدعاء عليك مرة أخرى.

روى قتادة «أن النبي (ص) أخذ بيد أبي جهل، فقال: ﴿أَوَّكَّ لَكَ فَأَوَّكَّ﴾ (٣٥) ثُمَّ أَوَّكَّ لَكَ فَأَوَّكَّ (٣٥)، فقال عدو الله: أتوعدني يا محمد، والله لا تستطيع أنت وربك شيئاً، وإني لأعزّ من مشى

بين جبليها». فأخذه الله يوم بدر بيد المؤمنين.

[الآية ٣٦]: أيعسب الكافر أن يُترك مهملاً، لا يؤمر ولا يُنهى ولا يُبعث ولا يُجازى؟ لقد كانت الحياة في نظر القوم حركة لا علّة لها ولا هدف ولا غاية: أرحام تدفع، وقبور تبلع، وبين هاتين لهو ولعب، وزينة وتفاخر؛ فلفّست الآية نظر الإنسان إلى التقدير والتدبير في حياته؛ وأنه لا بد من البعث والجزاء، ليتميّز الصالح من الطالح، والمؤمن من الكافر؛ ثم يأتي ما بعدها بالدلائل الواقعية على هذا القول.

[الآيات ٣٧ - ٣٩]: فما هذا الإنسان؟ مم خلق؟ وكيف كان؟

ألم يك نطفة صغيرة من الماء من مَنِي يراق؟ ألم تتحول هذه النطفة إلى علقة ذات وضع خاص في الرحم، تعلق بجدرانها لتعيش وتستمدّ الغذاء؟ فمن ذا الذي ألهمها هذه الحركة؟ ومن ذا الذي وجَّهها هذا الاتجاه؟

ثم من ذا الذي خلقها بعد ذلك الحين جنيئاً معتدلاً منسق الأعضاء؟ مؤلفاً جسمه من ملايين الملايين من الخلايا الحيّة، وهو في الأصل خلية

واحدة مع بويضة؟

ومن ذا الذي قاد هذه الخلية، وهي خليقة صغيرة ضعيفة، لا عقل لها ولا مدارك ولا تجارب؟

ثم في النهاية: من ذا الذي جعل من الخلية الواحدة الذَكَرَ والأنثى؟

إنه لا مفر من الإحساس باليد اللطيفة المدبرة، التي قادت النطفة المراقبة في طريقها الطويل، حتى انتهت بها إلى ذلك المصير: ﴿يَجْعَلُ بَيْنَهُ الرِّزْقَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ [٢٩].

[الآية ٤٠]: وفي ختام السورة يجيء هذا الاستفهام القوي الحاسم: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ [٣٠]؟ أي أليس الذي أنشأ هذا الخلق السوي، من هذه النطفة المراقبة، بقادر على أن يعيده كما بدأه؟

أليس المُفْعَال، للتدبير والتقدير والنشأة الأولى، بقادر على البعث والإحياء مرة أخرى؟

قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [السرود/ ٢٧].

وإذا سمع المؤمن هذه الآية الأخيرة من سورة القيامة فليقل: بلى قادر.

أخرج الإمام أحمد وأبو داود

والحاكم، وصححه عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله (ص) من قرأ منكم: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ [١] وانتهى إلى آخرها: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَشْكَرَ الْحَكِيمِينَ﴾ [٢]، فليقل بلى، وأنا على ذلكم من الشاهدين. ومن قرأ: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [٣]، فانتهى إلى آخرها: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ [٤]، فليقل بلى، ومن قرأ المرسلات فبلغ: ﴿فَأَيُّ حَدِيثٍ بَعْدُ يُؤْمَنُ﴾، فليقل آمنا بالله.

مقصود السورة

بيان هول القيامة، وهيبتها، وبيان إثبات البعث وتأثير القيامة في أعيان العالم، حيث يزوغ البصر، ويظلم القمر، وتكدر الشمس، ويفزع الإنسان ويقول أين المفر؟

وفي ذلك اليوم سينال كل إنسان جزاء عمله.

وبيئت السورة آداب سماع الوحي، والوعد باللقاء والرؤية؛ وبيئت هول الاحتضار، وقدرة الله تعالى على البدء والإعادة، وبعث الموتى وحسابهم وجزائهم، في قوله سبحانه: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ [٥].

ترابط الآيات في سورة «القيامة» (*)

ذكرها مناسباً للسورة المذكورة قبلها.

إثبات البعث

الآيات [١ - ٤٠]

قال الله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ① وَلَا أَقِيمُ ② وَالنَّفْسِ الزَّالِمَةِ ③﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ④ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ تُسْوَى بِالنَّارِ ⑤، فذكر سبحانه أنه لا يقسم بهذا على بعثهم لأنه أظهر من أن يحتاج إلى قسم، وأنكر ما يستبعدون من جمع العظام بعد تفريقها؛ ثم ذكر جلّ وعلا، أنه قادر على جمع العظام وتسوية البنان كما كان قبل الموت؛ وأبطل ما يريدونه من مضيههم في فجورهم؛ ثم ذكر، جلّت قدرته، أنهم يسألون مستبعدين: أيان يوم القيامة؟

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة القيامة بعد سبع سُورٍ من سورة النجم، وكان نزول سورة النجم فيما بين الهجرة إلى الحبشة والإسراء، فيكون نزول سورة القيامة في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُمّيت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ①﴾. وتبلغ آياتها أربعين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إثبات البعث وما يكون فيه من حساب وثواب وعقاب. وبهذا يكون سياقها في الإنذار والترهيب والترغيب أيضاً، ويكون

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفنى في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكومية الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

وأجاب عن هذا بأنه إذا جاءت علامات هذا اليوم يتمنون أن يَفِرُّوا منه ولا مفر، وبأنه لا بد من مصيرهم إليه، لينبئ كل واحد بما قدّم وأخّر؛ وثبصر كل نفس عملها في كتابها، فلا تُقبل معذرة عنه. ثم ذكر، سبحانه، ما يكون من نهى الإنسان عن التعجل في قراءة كتابه قبل أن تُجمع فيه أعماله؛ وأمره أن ينتظر حتى يُقرأ عليه، ثم يتبعه بالإقرار به. وذكر أن هذا التعجل ناشئ من حُبهم العاجلة ونسيانهم الآخرة؛ وأنه، بعد عرض الأعمال،

تكون وجوه أصحاب الحسنات ناضرة، وتكون وجوه أصحاب السيئات باسرة. ثم ختم السورة بأنه لا بد، بعد موتهم، من أن يساقوا إليه وليس معهم صدقة ولا صلاة، ولكن تكذيب وإعراض وكبر؛ وذكر، جلّ وعلا، أن مَنْ هذا شأنه أولى له فأولى، ثم أولى له فأولى، وأنه يَحْسَب أن يُترك من غير بعث وحساب، وقد كان نطفة ثم علقه، فخلقه فسوّاه، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى: ﴿الَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُخَيَّرَ آلَؤُنَّ﴾.

مكنونات سورة «القيامة» (*)

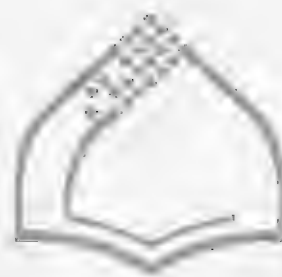
١ - ﴿لَا مَلْفَ وَلَا مَلَّ عَلَىٰ﴾ .

قال مُجاهِد، وغيره: نُزِلَتْ فِي أَبِي
جَهْلٍ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ .



مركزية تكلم في القرآن

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقوال في منتهجات القرآن» للسيوطي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لغة التنزيل في سورة «القيامة» (*)

﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿١٧﴾﴾
[الواقعة].

٣ - وقال تعالى: ﴿ثُمَّ دَعَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ
يَسْتَعِجِ ﴿١٨﴾﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَسْتَعِجِ ﴿١٨﴾﴾، أي:
يتسبّختر، وأصله: يتمطط أي يتمدد،
لأن المتسبّختر يمدّ خطاه، وقيل: هو
من المَطَا، أي: الظهر لأنه يلويه.

١ - قال تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ
وَقُرْآنَهُ ﴿١٩﴾﴾.

والمراد: ﴿قراءته﴾.

٢ - وقال تعالى: ﴿مَلَا إِذَا بَلَغَتِ
الْأَرْبَابَ ﴿٢٠﴾﴾.

والفاعل مضمّر يراد به النفس، ولم
تذكر للعلم بها، وهي نظير قوله
تعالى:

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من يدبّع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «القيامة» (*)

قال تعالى: ﴿بَلْ قَدِيرٌ عَلَيَّ أَنْ تُسَوِّىَ بَنَاتِي﴾ أي: على أن تجمع بناته. أي: بلى تجمعها قديرين. وواحد «البنان»: بناتة.

وقال: ﴿أَيُّ الْفَرِّ أَفْزَلُ﴾ أي: أيمن الفرار. وقال الشاعر [من المديد وهو الشاهد الثالث والسبعون بعد المئتين]:

يَا بَكْرُ اشْرُوا لِي كُلَّيْنِمَا
يَا بَكْرُ أَيُّنَ أَفْزَلَ الْفِرَارُ؟
لأن كل مصدر يُبنى هذا البناء فإنما يجعل «مفعلاً». وإذا أراد المكان قال (المَفِرُّ): وقد قرئت (أَيُّنَ المَفِرِّ) لأن كل ما كان فعله على «يفعل» كان «المَفْعِل» منه مكسوراً نحو «المَضْرِب»، إذا أردت المكان الذي يضرب فيه.

قال تعالى: ﴿رُجُوعُهُمْ يُوعَدُ فَإِنْ يَأْتِ بِبَنَافُتٍ فَالْخِزْيَانَةُ لَإِيَّتِي﴾ أي: حسنة: ﴿إِلَّا رَحِمَا نَاطِقَةً﴾ يعني، والله أعلم، بالنظر إلى الله إلى ما يأتيهم من نعمه ورزقه. وقد تقول: «والله ما أنظر إلا إلى الله وإليك» أي: أنتظر ما عند الله وما عندك.

وقال تعالى: ﴿بَلِ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾ أي: فاجعله هو البصيرة كما تقول للرجل: «أنت حجة على نفسك».

وقال تعالى: ﴿فَلَا صَلَاقَ وَلَا مَنَاقِبَ إِلَّا مَا يَكُونُ خِزْيَانًا لِّبَاطِلٍ﴾ أي: فلم يصدق ولم يصل. كما تقول «ذهب فلا جاءني ولا جاءك».

وقال تعالى: ﴿عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ وقرأ بعضهم (يُحيي الموتى) فأخفى

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

في الجزم، فهذا لا يلزمه الإدغام، ولا
يكون فيه إلا الإخفاء، وهو بين الإدغام
وبين البيان.

وجعله بين الإدغام وغير الإدغام، ولا
يستقيم أن يكون ههنا مدغمًا لأن الياء
الآخرة ليست تثبت على حال واحد،
إذ تصير ألفاً في قولك «يحيّا» وتحذف



لكل سؤال جواب في سورة «القيامة» (*)

والذي يوصف بالنظر الذي هو الإبصار والإدراك، إنما هو العين دون الوجه؟

قلنا: قيل إن المراد بالوجه هنا السعداء وأهل الوجاهة يوم القيامة لا الوجه الذي هو العضو؛ ولا أرى هذا الجواب مطابقاً لقوله تعالى: ﴿وَيُجِوُّهُ يَوْمَئِذٍ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ لأن المعبروس والقطوب إنما يوصف به الوجه الذي هو العضو، ومما يؤيد أن المراد بقوله تعالى: ﴿وَيُجِوُّهُ يَوْمَئِذٍ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ الأعضاء المعروفة قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [المطففين].

فإن قيل: النطفة المنية، فما الحكمة في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكَ نَفْسٌ مِّنْ نَّفْسِ يَتَّى﴾؟

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَانصَحْ قُرْآنَهُ﴾ والقارئ على النبي (ص) إنما هو جبرائيل (ع)؟

قلنا: معناه فإذا جمعناه في صدرك، ويؤيده قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أي: إن علينا جمعه ووضعه في صدرك فلا تعجل بقراءته قبل أن يتم حفظه. وقيل إنما أضيفت القراءة إلى الله تعالى، لأن جبريل (ع) يقرأه بأمره كما تضاف الأفعال إلى الملوك والأمراء بمجرد الأمر، مع أن المباشرين لها أعوانهم أو أتباعهم.

فإن قيل: لم قال الله تعالى: ﴿وَيُجِوُّهُ يَوْمَئِذٍ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾؟

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة الياضي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

يسير الراكب بين النطفتين لا يخشى
جوازاً أراد: بَحَرَ المشرق والمغرب.

قلنا: النطفة استعملت هنا بمعنى
القطرة، لأن النطفة تطلق على الماء
القليل والكثير؛ ومنه الحديث «حتى



المعاني المجازية في سورة «القيامة» (*)

جاءت في علامة، ونسابة، ورواية، وطاغية. والمراد بها المبالغة في المعنى الذي وَقَعَ الوصف به.

ووجه المبالغة في صفة المَلَكِ الْمُخَصِّي لأعمال المكلف بأنه بصيرة، أَنَّ ذلك المَلَكِ يتجاوز علم الظواهر إلى عِلْم السرائر، بما جعل الله تعالى له على ذلك من الأدلة، وأعطاه من أسباب المعرفة. فهو، للعلة التي ذكرناها، يُؤْفِي على كل رقيب حافظ، ومُراعٍ مُلاحظ.

والتأويل الآخر يَخْرُج به الكلام عن حيز الاستعارة. وهو أن تكون المعاذير مهنا من أسماء السُّتور، لأن أهل اليَمَن يسمُّون السُّتْر بالمعذار، فكأن المراد أن الإنسان رقيب على نفسه، وعالم

في قوله تعالى: ﴿يَلِ الْإِنْسَنُ عَلَى نَفْسِهِ، بِصِيرَةٍ ۖ وَلَوْ أَنَّنَىٰ مَعَاذِيرُهُ ۝﴾، استعارة. والمراد، والله أعلم، أن الإنسان حجة على نفسه في يوم القيامة، وشاهدٌ عليها بما اقترفت من ذنب، واحتملت مِنْ وَرَر. ﴿وَلَوْ أَنَّنَىٰ مَعَاذِيرُهُ ۝﴾ (وإن ألقى معاذيره). أي هو، وإن تعلَّق بالمعاذير، ولشَقِّ الأقاويل، شاهدٌ على نفسه بما يوجب العقاب، وَيَجْزُ النكال.

وقال الكسائي: المعنى: بل على نفس الإنسان بصيرة. فجاء على التقديم والتأخير. أي عليه من الملائكة رقيب يرقبه، وحافظ يحفظ عمله. وقال أبو عبيدة: جاءت هذه الهاء في بصيرة، والموصوفُ بها مذكَّر، كما

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: تلخيص البيان في مجازات القرآن، للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرَّخ.

بِمُسْتَسِيرٍ غَيْبِهِ، فِي مَا يَقَارِفُهُ مِنْ
مَعْصِيَةٍ، أَوْ يَقَارِبُهُ مِنْ رِيْبَةٍ، وَإِنْ أَلْقَى
مُسْتَوْرَهُ مُسْتَخْفِيًّا، وَأَغْلَقَ أَبْوَابَهُ مُتَوَارِيًّا.

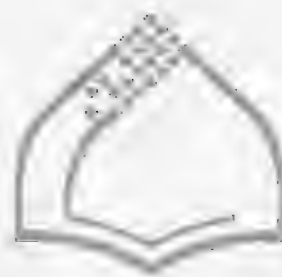
وَفِي قَوْلِهِ سَبَّحَانَهُ: ﴿وَاللَّفَّتْ أَلْسَانُ
بِالْسَّاقِ ۖ إِنَّ رَيْكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاكُ ۝﴾
اِسْتِعَارَةً عَلَى أَكْثَرِ الْأَقْوَالِ، وَالْمُرَادُ
بِهَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، صِفَةُ الشُّدَّتَيْنِ
الْمَجْتَمِعَتَيْنِ عَلَى الْمَرْءِ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا،
وَلِقَاءِ أَسْبَابِ الْآخِرَةِ. وَقَدْ ذَكَرْنَا فِيْمَا
تَقْدُمُ مَذْهَبُ الْعَرَبِ فِي الْعِبَارَةِ عَنْ
الْأَمْرِ الشَّدِيدِ، وَالخَطْبِ الْفَظِطِيْعِ، بِذِكْرِ
الْكَشْفِ عَنِ السَّاقِ، وَالْقِيَامِ عَنْ سَاقٍ.
فَلَا فَائِدَةَ فِي تَكْرِيرِ ذَلِكَ وَإِعَادَتِهِ.

وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السَّاقُ هَهُنَا
جَمْعُ سَاقَةٍ كَمَا قَالُوا: حَاجَةٌ وَحَاجٌ.
وَعَايَةٌ وَغَايَةٌ وَآيَةٌ وَآيٌ. وَالسَّاقَةُ: هُمْ
الَّذِينَ يَكُونُونَ فِي أَعْقَابِ النَّاسِ
يَحْفَظُونَهُمْ عَلَى السَّيْرِ، وَهَذَا فِي صِفَةِ
أَحْوَالِ الْآخِرَةِ وَسُوقِ الْمَلَائِكَةِ السَّابِقِينَ
بِالْكَثَرَةِ، حَتَّى يَلْتَفُّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ مِنْ
شَدِيدِ الْحَفْزِ، وَعَنِيفِ السَّيْرِ وَالسُّوقِ.
وَمِمَّا يَقْوِي ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَيْكَ
يَوْمَئِذٍ الْمَسَاكُ ۝﴾.

وَالْوَجْهَ الْأَوَّلَ أَقْرَبُ، وَهَذَا الْوَجْهَ
أَغْرَبُ.

سورة الإنشأ





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

أهداف سورة «الإنسان» (*)

وقد غلب على السور المكية الحديث عن الألوهية، والتحذير من عبادة الأصنام، والتذكير بالبعث والجزاء، ولفت الانتظار إلى مشاهد الكون ونواميسه، وآيات الله في الآفاق، ودلائل القدرة الإلهية في الخلق والنفس.

وغلب على السور المدنية وصف غزوات الرسول (ص)، وحالات المجتمع المدني، والحديث عن المنافقين واليهود، والعناية بتشريع الأحكام، ونظام المجتمع ودعائم الحكم السليم.

والقرآن، في مجموعه، كتاب هداية، ودعوة إلى القيم، ومكارم الأخلاق، وحث على الإيمان بالله

سورة الإنسان سورة مكية، وقيل مدنية، آياتها ٣١، نزلت بعد سورة الرحمن.

وقد اختلف في مكيتها ومدنيّتها. وفي المصحف المتداول أنها مدنية، ولكن آيات السورة وسياقها وموضوعاتها تحمل الطابع المكي، وهي أقرب إلى أن تكون مكية. والمكي من القرآن هو ما نزل بمكة قبل الهجرة، والمدني هو ما نزل بالمدينة بعد الهجرة.

وهناك سور متفق على مكيتها، وسور متفق على مدنيّتها، وسور مختلف فيها: من العلماء من يرى أنها مدنية، ومنهم من يرى أنها مكية. ومن هذه السور سورة الإنسان.

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومفاسدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، ودعوة إلى تهذيب النفس، وحث على الفضيلة والاستقامة، وتقوى الله ومراقبته.

وهذه المعاني نجدتها في السور المكية والمدنية، وفي السور المختلف في مكيتها ومدنيتها، كسورة الإنسان.

ولا نملك نحن إلا أن نقول: سورة الإنسان سورة من القرآن الكريم، يختلف الترجيح في مكيتها ومدنيتها، ونرى أن أسلوبها أقرب إلى أسلوب القرآن المكي، وبذلك تكون جميع سُورِ جزء ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدُّهُ أَلْتَلْكَ﴾ سُوراً مكية.

تسلسل أفكار السورة

سورة الإنسان نداء رخيئٍ نديٍّ للإنسان أن يتذكر أصله الذي خُلِقَ منه، ويتذكر فضل الله عليه، إذ خَلَقَهُ بشراً سوياً، ويشر له طريق الخير والشر، ليختار بإرادته وكسبه، وعقله وطاقاته ومداركه.

وبذلك تذكر السورة أصل الخلق، والمدارك والطاقات التي منحها الله للإنسان، ومميزه بهذا على جميع المخلوقات، فمنحه الإرادة والاختيار،

والسمع والبصر، ليسمع ويرى ويفكر ويتدبر، ثم يختار بإرادته وكسبه؛ وهذه ميزة خاصة بالإنسان وحده في هذا الكون.

فالملاك مطيع طاعة مطلقة، والحيوان مزود بالإدراك من دون الاختيار، والكون كله مسخر بمشيئة الله، وخاضع لنواميسه خضوع القهر والغلبة.

والإنسان زود بالعقل ليختار الطاعة لله أو المعصية، وهذا هو أساس الابتلاء والاختبار، فإن أطاع صار أهلاً لرضوان الله وجنته، وإن عصى صار أهلاً لغضبه وناره.

وقد ذكرت السورة عذاب أهل النار في آية واحدة، هي الآية الرابعة.

واستترسلت في وصف نعيم أهل الجنة وثوابهم، في الآيات [٥ - ٢٢]، أي في جزء كبير من السورة.

ثم يتجه الخطاب إلى الرسول الأمين، لتثبيته على الدعوة، وتوجيهه إلى الصبر، وانتظار حكم الله في الأمر، والاتصال بربه، والاستمداد منه كلما طال الطريق، وذلك في الآيات [٢٣ - ٢٦].

وفي الجزء الأخير من السورة، تذكير للكافرين باليوم الثقيل، الذي لا يحسبون حسابه، والذي يخافه الأبرار ويتقونه، والتلويح لهم بهوان أمرهم على الله الذي خلقهم، ومَنَحهم ما هم فيه من القوة، وهو قادر على الذهاب بهم، والأتيان بقوم آخرين، لولا تفضله عليهم بالبقاء، لتمضي مشيئته في الابتلاء؛ ويلوح السياق في ختام السورة بعاقبة هذا الابتلاء، وذلك في الآيات [٢٧ - ٣١].

مع آيات السورة

[الآية الأولى]: قد أتى على هذا النوع، نوع الإنسان، زمن لم يكن موجوداً حتى يعرف ويذكر.

والحين طائفة من الزمان غير محدودة. وعن ابن عباس وابن مسعود: أنَّ الإنسان ههنا آدم، والحين المحدود، وذلك أنه مكث أربعين سنة طيناً، إلى أن نُفخ فيه الروح فصار شيئاً مذكوراً، بعد كونه كالمُنسي^(١).

[الآية ٢]: إنا خلقنا الإنسان من نطفة اختلط فيها ماء الرجل بماء

المرأة، مريدین ابتلاء واختبار، بالتكليف فيما بعد، إذا شَبَّ وبلغ الحُلُم، فجعلناه سمياً بصيراً، لیتَمَكَّن من استماع الآيات، ومشاهدة الدلائل والتعقل والتفكر.

ومقصود الآية: نحن نعامل الإنسان معاملة المختبر له: أَيْمِلُ إلى أصله الأرضي فيكون حيواناً نباتياً معدنياً شهوانياً، أم يكون إلهياً معتبراً بالسمع والبصر والفكر؟

[الآية ٣]: بَيَّن الله للإنسان الطريق السوي، بإرسال الرسل وإنزال الكتب، وهو بالخيار: إما أن يكون شاكراً لنعماء الله، فيسير في الطريق الواضح المرسوم، وإما أن يكون كافراً فيعرض ويكفر ويختار الضلال على الهدى.

[الآية ٤]: إنا هينأنا لمن كفروا بنعمتنا، سلاسل للأقدام، وأغلالاً تُشدُّ بها أيديهم إلى أعناقهم، كما يفعل بالمجرمين في الدنيا، وناراً تُسَّعَّر يلقى فيها بالمسلسلين المغلولين.

ثم تصف الآيات بعد ذلك نعيم المتقين، وصفاً طويلاً لم نجد مثله في سورة سابقة؛ ويستمر هذا الوصف من

(١) تفسير التيسابوري بهامش تفسير الطبري ١٠٩/٢٩.

الآية الخامسة إلى الآية الثانية والعشرين، أي ١٨ آية من مجموع آيات السورة وهي ٣١، أي أن أكثر من نصف السورة، يصف نعيم المتقين، وحليتهم وملايسهم وخدمهم، وما هم فيه من نعمة ورضوان وملك كبير. ولنسر مع هذه الآيات التي تصف نعيم المتقين.

[الآيتان ٥ - ٦]: إن شراب الأبرار في الجنة ممزوج بالكافور، يشربونه في كأس تُغترف من عين تُفَجِّر لهم تفجيراً في كثرة ووفرة، وينتفعون بها كما يشاءون، ويتبعهم ماؤها إلى كل مكان، يحبون وصولها إليه.

قال مجاهد: يقدونها حيث شاءوا، وتتبعهم حيث مالوا^(١).

[الآية ٧]: كانوا يوفون بالندى فيفعلون ما اعتزموا من الطاعات، وما التزموا من الواجبات، أي أنهم يؤدون ما أوجبه الله عليهم بأصل الشرع، وما أوجبوه على أنفسهم بالندى. وهم يستشعرون الخشية من يوم القيامة، ذلك يوم شديد عذابه، عظيم خطره،

كالنار يتطاير شررها فيعم شرها.

[الآية ٨]: وكانوا يطعمون الطعام، ويقدمون المعونة النافعة لكل مسكين عاجز عن الاكتساب، ولكل يتيم مات كاسبه، ولكل أسير لا يملك لنفسه قوة ولا حيلة.

[الآية ٩]: وحين يقدمون الطعام والمعونة النافعة لكل مسكين عاجز عن الاكتساب، ولكل يتيم مات كاسبه، لا يترفعون على عباد الله، ولا يشمرون بالاستعلاء والعظمة، بل يقدمون المعونة في إخلاص وتجرد لوجه الله، ولا ينتظرون شكراً ولا إعلاناً.

قال مجاهد وسعيد بن جبيرة: أما والله ما قالوه بالاستتهم، ولكن علم الله به من قلوبهم، فأثنى عليهم به ليرغب في ذلك راغب^(٢).

[الآية ١٠]: لقد أخرجوا الصدقة لوجه الله، ولسان حالهم يقول: إنا نفعل ذلك ليرحمنا ربنا، ويتلقانا بلطفه في يوم عبوس تعبس فيه الوجوه، قمطير شديد العبوس.

قال النسفي: «وصف اليوم بصفة

(١) تفسير المراغي للأستاذ أحمد مصطفى المراغي ٢٩ / ١٦٤ وانظر تفسير النسفي ٤ / ٣٣٨.

(٢) تفسير المراغي ٢٩ / ١٦٦.

أهله من الأشقياء، نحو نهارك صائم،
والقمطرير شديد العبوس، الذي يجمع
ما بين عينيه^(١).

[الآية ١١]: فحفظهم الله من شر
ذلك اليوم، وكسا وجوههم نضرة
ونضارة، وتنعماً، وفرحاً، وسروراً.

[الآية ١٢]: وجزاهم بصبرهم على
الإيثار، والتزامهم بأمر الله جنةً
يسكنونها، وحريراً يلبسونه.

ثم تصف الآيات مساكن أهل الجنة،
وشرايبهم وأوانيهم وسقائهم، وما تفضل به
عليهم ربهم، من فاخر اللباس
والحلي، وأصناف النعيم فتقول:

[الآية ١٣]: هم في جلسة مريحة
مطمئنة، الجو حولهم رخاء ناعم،
دافئ في غير حر، ندي في غير برد،
فلا شمس تلهب النسائم، ولا زمهرير،
أي: لا برد قارس.

[الآية ١٤]: ظلال الجنة قريبة من
الأبرار مظلة عليهم، وقطوفها وثمارها
قريبة دانية في متناول أيديهم، ينالها
القائم والقاعد والمتكى.

[الآيات ١٥ - ١٩]: يُطاف عليهم
بأنية من فضة بيضاء، في صفاء

الزجاج، فيرى ما في باطنها من
ظاهرها، مما لم تمهده الأرض في آنية
الفضة، وهي بأحجام مقدرة تقديراً،
يحقق المتاع والجمال. ثم هي تمزج
بالزنجبيل كما مزجت مرة بالكافور،
وهي كذلك ثملاً من عين جارية تسمى
سلسيلاً، لشدة عذوبتها واستساغتها
للشاربين. وزيادة في المتاع، فإن الذين
يطوفون بهذه الأواني والأكواب، هم
غلمان صباخ الوجوه، لا يفعل فيهم
الزمن، ولا تدركهم السن، فهم
مُخلَّدون في سن الصباحة والصبا
والوضاءة، وهم هنا وهناك كاللؤلؤ
المشور.

[الآية ٢٠]: تحمل هذه الآية خطوط
هذا النعيم، وتلقي عليه نظرة كاملة
فاحصة، تلخص وقعه في القلب
والنظر. فإذا نظرت في الجنة رأيت
نعيماً عظيماً، ومُلْكاً كبيراً لا يحيط به
الوصف.

[الآية ٢١]: ثم تخصص هذه الآية
مظهراً من مظاهر النعيم، والمُلْك
الكبير فتقول: إن لباس أهل الجنة
السُّندس، وهو الحرير الرقيق،

(١) تفسير النسفي ٤/٣٣٨.

والإشْتِيزَاق وهو الحرير السميك المبطن، وقد حُلُوا أساور من فضة؛ وتدرج نعيمهم في الارتقاء إلى مدارج الكمال، حتى ﴿وَسَقَنَهُمْ رَهِيمًا﴾ [الآية ٢١] وأضاف السقي إلى ذاته للتشريف والتخصيص، ﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾ [٢٢] مبالغة في طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا. فهو عطاء كريم من مُعْطٍ كريم، وهذه تضاف إلى قيمة ذلك النعيم.

[الآية ٢٢]: ثم ختم وعدهم بالود والتكريم، فقال جل وعلا: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ [٢٣]. أي يقال لهؤلاء الأبرار هذا القول، زيادة في سرورهم، إِنَّ هذا الذي أعطيناكم من الكرامة، كان ثواباً على أعمالكم الصالحة، وكان عملكم في الدنيا مشكوراً، حَمِدْكُمْ عليه ربكم وَرَضِيَ لَكُمْ، فأثابكم بما أثابكم به من الكرامة.

وهذا النطق من الملا الأعلى، يعدل هذه المناعم كلها، ويمنحها قيمة أخرى فوق قيمتها، لأنها جزاء على عمل، وثواب لإنسان اختار الهدى والطريق المستقيم والعمل الصالح، فاستحق النعيم والتكريم.

[الآية ٢٣]: وبعد أن بين الله سبحانه ما في الجنة من نعيم، ذكّر نبيه بنعمة الرسالة تسليّة لفؤاده، وحثاً له على الصبر والشبات، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ [٢٤]: إِنَّ القرآن من عند الله أنزله مُتَجَمِّعاً مفصلاً، في ثلاث وعشرين سنة، ليكون أسهل لحفظه وتفهمه ودراسته، ولتكون الأحكام آية وفق الحوادث التي تجدد في الكون، فتكون تبييناً لإيمان المؤمنين وزيادة في تقوى المتقين.

[الآية ٢٤]: اصبر على أمر الله واثبت على الحق، ولا تتبع أحداً من الأثمين إذا دعاك إلى الإثم، ولا من الكافرين إذا دعاك إلى الكفر؛ إِنَّ الأمور مرهونة بقدر الله، وهو يمهّل الباطل ويملي للشر، كل أولئك لحكمة يعلمها، يجري بها قدره، وينفذ بها حكمه. ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ [٢٥]. وَتَهَيَّءْ (ص) عن طاعة الأثم والكفور، وهو لا يطيع واحداً منهما، إشارة إلى أن الناس محتاجون إلى مواصلة الإرشاد، لِمَا رُكِبَ في طباعهم من الشهوة الداعية إلى اجتراح السيئات، وأن أحداً لو استغنى عن توفيق الله وإرشاده لكان

أحقُّ الناس بذلك هو الرسولُ المعصوم (ص).

[الآيتان ٢٥ - ٢٦]: ودُمَّ على ذكره في الصباح والمساء، والخَلْوَة والَجَلْوَة، وصلَّ بعض الليل كصلاة المغرب والعشاء، واسجد له بالليل وسبَّحه طويلاً، لأنه مصدر القوة والعناية، وينبوع العون والهداية؛ ومن وجد الله وجد كل شيء، فالصلة به سبحانه هي السعادة الكبرى، والعناية العظمى، والزاد الحقيقي الصالح لهذه الرحلة المضنية في طريق الحياة.

[الآية ٢٧]: إن هؤلاء المشركين بالله يحبُّون الدنيا، وتعجبهم زينتها، وينهمكون في لذتها الفانية، ويتركون اليوم الثقيل، الذي ينتظرهم هناك بالسلاسل والأغلال والسعير، بعد الحساب العسير.

والآية تثبت للنبي (ص) والمؤمنين في مواجهة المشركين، إلى جانب أنها تهديد ملفوف، لأصحاب العاجلة باليوم الثقيل.

[الآية ٢٨]: يتلو ذلك التهديد التهوين من أمرهم عند الله جلَّ جلاله، الذي أعطاهم ما هم فيه من قوة وبأس، وهو قادر على الذهاب بهم

فهم لا يُعجزونه بقوتهم، وهو الذي خلقهم وأعطاهم إياها، وهو قادر على أن يخلق أمثالهم في مكانهم، فإذا أمهلهم ولم يبدل أمثالهم فهو فضله ومثته، وهو قضاؤه وحكمته.

[الآية ٢٩]: إن هذه السورة بما فيها من ترتيب بديع، ونسق عجيب، ووعد ووعد، وترغيب وترهيب، تذكرة وتبصرة لكل ذي عقل وبصيرة. فمن شاء الخير والنجاة لنفسه في الدنيا والآخرة، فليتنقرب إلى ربه بالطاعة، وليصدق بالقرآن والرسول الكريم فذلك هو الطريق إلى الله.

[الآية ٣٠]: ويعقب على ذلك بإطلاق المشيئة، ورد كل شيء إليها، ليكون الاتجاه الأخير إليها، والاستسلام الأخير لحكمها.

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣٠) أي وما تشاؤون اتخذ السبيل الموصلة إلى النجاة، ولا تقدرون على تحصيلها، إلا إذا وفقكم الله لاكتسابها، وأعدكم لنيلها.

ذلك كي تعلم قلوب البشر أن الله هو الفاعل المختار، المتصرف القهار: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣٠) بما يصلح العباد، ﴿حَكِيمًا﴾ (٣٠) وضع كل انسان

في موضعه من الهداية والضلال، فهو يُعين المتقين على القيام بواجبهم، ويسلب عونه عن المشركين، فيتيهون في بيداء الضلال.

[الآية ٣١]: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَةٍ﴾ فيهديه ويوفقه للطاعة بحسب استعداده، ﴿وَالْقَلِيلِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وقد أملى لهم وأمهّلهم، ليتجهوا إلى هذا العذاب الأليم.

وهذا الختام يلتئم مع المطلع، ويصور نهاية الابتلاء، الذي خلق الله له الإنسان من نطفة أمشاج، ووهبه السمع والأبصار، وهداه السبيل إما إلى جنة وإما إلى نار.

مجمال ما تضمنته السورة

اشتملت سورة الإنسان على خمسة مقاصد:

١ - خلق الإنسان.

٢ - جزاء الشاكرين والجاحدين.

٣ - وصف النار وصفاً قصيراً في آية واحدة، ووصف الجنة وصفاً مسهباً في ما يقرب من ١٨ آية.

٤ - ذكر المّة على رسول الله (ص)، وأمره بالصبر وقيام الليل.

٥ - المّة على الخلق بإحكام خلقهم، وإضافة كلّية المشيئة إلى الله تعالى.

أسماء السورة

لهذه السورة ثلاثة أسماء:

١ - سورة ﴿قُلْ أَقْن﴾ لمفتحتها.

٢ - سورة الإنسان لقوله تعالى:

﴿قُلْ أَقْنِ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ ١.

٣ - سورة الدهر لقوله تعالى: ﴿حِينَ

مِّنَ الدَّهْرِ﴾.

ترابط الآيات في سورة «الإنسان» (*)

سياق السورة المذكورة قبلها، ولهذا
ذُكرت بعدها.

أثر الشرائع في رفعة الإنسان الآيات [١ - ٣١]

قال الله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ
عِيتٌ مِّنَ الذَّكْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا
﴿١﴾﴾، فذكر أن الإنسان لم يكن شيئاً
مذكوراً قبل أن يرفع شأنه بما أنزله من
شرائعه، وأنه، سبحانه، خلقه من نطفة
مختلطة بالدم وغيره، ولم يزل ينقله
من حال إلى حال حتى جعله سمياً
بصيراً، وأنه، جلّ وعلا، هداه
السيبيل، فمنهم من اهتدى به ومنهم من
كفر به؛ فمن كفر به أعده له سلاسل
وأغلالاً وسعيراً، ومن آمن به يشرب

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الإنسان بعد سورة
الرحمن، وكان نزول سورة الرحمن
فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك،
فيكون نزول سورة الإنسان في ذلك
التاريخ أيضاً. وقد سُميت هذه السورة
بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها:
﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ عِيتٌ مِّنَ الذَّكْرِ لَمْ يَكُن
شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾﴾، وتبلغ آياتها إحدى
وثلاثين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة بيان أثر
الشرائع في رفعة الإنسان. وقد اقتضى
هذا أن يجري سياقها في شيء من
الترغيب والترهيب، فأشبه سياقها بهذا

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الغني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة -
المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

من كأس كان مزاجها كافوراً الخ . ثم ذكر، تعالى، أنه نزل القرآن بهذا على النبي (ص)، وأمره أن يصبر لحكمه، ونهاه أن يطيع منهم أثماً أو كفوراً؛ ثم أمره أن يذكره بكرة وأصيلاً، وأن يسجد له جزءاً من أول الليل، ويسبح بعد هذا ليلاً طويلاً؛ ثم ذكر له أن من نهاه عن طاعتهم يحبون العاجلة

ويُنْسَوْنَ يوماً ثقيلاً؛ وأنه هو الذي خلقهم وشد أسرهم وإذا شاء بدل أمثالهم تبديلاً؛ ثم ذكر أن هذه السورة تذكرة، فمن شاء اهتدى بها؛ وأنهم لا يشاؤون شيئاً إلا أن يشاء، سبحانه، إنه كان عليماً حكيماً: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالْغَالِيِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٢١) .



أسرار ترتيب سورة «الإنسان» (*)

أقول: وجه اتصالها بسورة القيامة في غاية الوضوح: فإنه تعالى ذكر في آخر تلك مبدأ خلق الإنسان من نطفة، ثم ذكر مثل ذلك في مطلع هذه السورة، مفتتحاً بخلق آدم أبي البشر.

ولما ذكر هناك خلقه منهما، قال: ﴿فَعَمَلُكُمْ يَوْمَ الْزَوَاجِ الذَّكَرُ وَالْأُنثَى﴾. ولما ذكر هناك خلقه منهما، قال هنا: ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾، فعلق به غير ما علق بالأول، ثم رتب عليه هداية السبيل، وتقسيمه إلى شاكر وكفور، ثم أخذ في جزاء كل.

ووجه آخر: أنه، لما وصف حال يوم القيامة في تلك السورة، ولم يصف فيها حال النار والجنة، بل ذكرهما على سبيل الإجمال، فصّلهما في هذه السورة، وأطنب في وصف الجنة^(١)، وذلك كله شرح لقوله تعالى هناك: ﴿رَبُّوهُ يُؤَيِّدُ نَاصِرًا﴾. وقوله هنا: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَاعْلَنَّا وَسْوَيًا﴾: شرح لقوله هناك: ﴿تَقَرُّوْا أَنْ يَفْعَلَ بِهَا كَافِرًا﴾.

وقد ذكر هناك: ﴿كَلَّا بَلْ يُحِوُّنَ الْعَالَمَةَ﴾. وذكر هنا في هذه السورة: ﴿إِنَّكَ هَؤُلَاءِ بِحُجُونٍ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) وصف أحوال المؤمنين في الجنة فضل هنا من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَوْنَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ إلى: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ شَاكُورًا﴾.

الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا ﴿٢٧﴾
وهذا من وجوه المناسبة^(٢).



(٢) ومن وجوه المناسبة بين سورة الإنسان وسورة القيامة: أنه تعالى فصل في «القيامة» أحوال الكافرين عند الموت، وما يعانون من قهر وندم، في قوله عز وجل: ﴿لَا يَأْتِيهِمْ الْفَتْقُ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿يَقِيلُ مَرْ كُو﴾ ﴿٢٧﴾ إلى: ﴿ثُمَّ لَؤُكَ لَكَ فَارُكُ﴾ ﴿٢٨﴾ وفي هذه السورة فصل أحوال المؤمنين في حياتهم، والتي استخرجوا بها النعيم الموصوف في السورة. وذلك من قوله تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالْقَدرِ مَعْلُومٌ يَوْمَ كَانَ مَثَرُ النَّاسِ شِجَارًا﴾ ﴿٢٩﴾، إلى ﴿فَرَفَعَهُمُ اللَّهُ مَرَّةَ الْوُجُودِ وَلَقَّحَهُمْ نَحْرًا وَسَمَرًا﴾ ﴿٣٠﴾.

مكنونات سورة «الإنسان» (*)

١ - ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الآية ١].

قال قتادة: هو آدم (ع). أخرجه ابن أبي حاتم^(١).

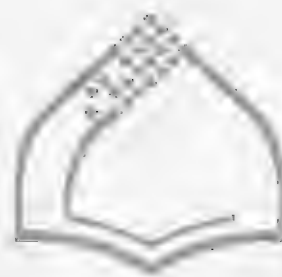


مركزية تكبيرية

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأقران في منبهات القرآن» للشيوطي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة

الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) والطبري في «تفسيره» ٢٩/١٢٥.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

لغة التنزيل في سورة «الإنسان» (*)

١ - وقال تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ [الآية ٢].

ونمط التركيب في قوله تعالى: ﴿نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ كنمط التركيب في قولهم: برمة أعشار، وبرد أكياش فقد وُصف المفرد بهذه الصفات على «أفعال»، فقالوا: هي ألفاظ مفردة غير جموع. على أنه سُمِعَ «مَشَج» مفرد أمشاج.

٢ - ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الآية ٦].

أقول: والمعنى يشرب منها، ولا عبرة لما قيل بـ «التضمين» أي: إن الباء تضمنت معنى «من»، وذلك لأن كلام الله جرى على لغة العرب،

والعرب قد تصرفت بلغتها تصرفاً واسعاً. والله حكمة بالغة في وضع كلامه على هيئة لم يدركها البشر.

٣ - وقال تعالى: ﴿وَأَكْوَابُ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدْرُهَا قَدِيرًا ﴿١٣﴾.

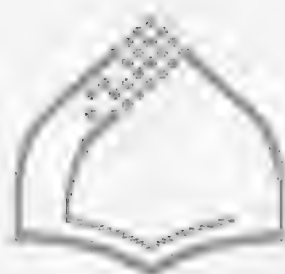
أقول: من أجل حسن الأداء وتناسب الفواصل جاءت ﴿قَوَارِيرًا﴾ بالمد الناجم عن سقوط التنوين المفترض، فإذا ذهب السبب عادت «قوارير» غير ممدودة.

ومن أجل شيء آخر وردت (سلاسلا) على الصورة التي جاءت عليها «قوارير» في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَاعْلَنَّا وَسَعِيرًا﴾ ﴿١٤﴾.

(*) انتهى هذا البحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل» لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

وَسُورًا ﴿١﴾ فالتناسب مقصود يقتضيه
تجويد الأداء.

وَذَلِكَ لِيَتَنَاسَبَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ
﴿مَكِّيًّا﴾ ﴿١﴾ مَعَ قَوْلِهِ: ﴿وَأَعْلَنَ﴾



مركز تحققة تكملة في علوم القرآن

المعاني اللغوية في سورة «الإنسان» (*)

قال تعالى: ﴿أَمْشِجَ﴾ [الآية ٢]
واحدها: «المَشْج».

وقال: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا
وَإِمَّا كَفُورًا ۝﴾ كذلك ﴿إِمَّا الْفَنَابَ
وَإِمَّا السَّاعَةَ﴾ [مریم/ ٧٥] بالنصب، كأن
السياق لم يذكر «إِمَّا». وإن شئت
ابتدأت ما بعدها فرفعت.

وقال تعالى: ﴿عَيْنًا يَشْرِكُ بِهَا عِبَادَ
اللَّهِ﴾ [الآية ٦] بالنصب من ثلاثة أوجه،
إن شئت فعلى قوله ﴿يَشْرِكُونَ﴾ [الآية ٥]
﴿عَيْنًا﴾ وإن شئت، فعلى ﴿يَشْرِكُونَ مِنْ
كُلِّ شَيْءٍ كَانَ يَرْجُوا كَفُورًا ۝﴾
﴿عَيْنًا﴾ [الآية ٦] وإن شئت فعلى وجه
المدح، كما يذكر لك الرجل فتقول
أنت: «العاقل اللبيب» أي: ذكرت

العاقل اللبيب. على «أَغْنِي عَيْنًا».

وقال تعالى: ﴿وَلَا شُكُورًا﴾، إن شئت
جعلته جماعة «الشُّكْر» وجعلت
«الكُفُور» جماعة «الكُفْر» مثل «الفُلُس»
و«الفُلُوس». وإن شئت جعلته مصدرًا
واحداً في معنى جميع مثل: «قَعَدَ
فُعُودًا» و«خَرَجَ خُرُوجًا».

وقال تعالى: ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ [الآية ١٣]
على المدح، أو على: «جزأهم جئةً
مُتَكَبِّرِينَ فيها» على الحال؛ وقد تقول
«جزأهم ذلك قياماً؛ وكذلك ﴿وَدَائِيَّةً﴾
[الآية ١٤] على الحال أو على المدح،
إنما انتصابه بفعل مضمر. وقد يجوز
في قوله تعالى ﴿وَدَائِيَّةً﴾ أن يكون على
وجهين على «جزأهم دائيةً ظلالها»

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

تقول: «أَعْطَيْتُكَ جَيْدًا طَرَفًا» و«رَأَيْنَا حَسَنًا وَجْهًا».

وقال: ﴿كَانَ بِرَأْسِهَا زَنْجِيلاً﴾^(١)،
بنصب العين على أربعة أوجه على
«يُسْقَوْنَ عَيْنًا» أو على الحال، أو بدلاً
من الكأس، أو على المدح والفعل
مضمراً. وقال بعضهم إن «سلسيل»
صفة للعين بالسلسيل. وقال بعضهم:
إنما المراد: «عَيْنًا تُسَمَّى سَلْسِيلًا» أي:
تسمى من طيبها، أي: تُوصَفُ للناس
كما تقول: الأعوجي و«الأزحبي»
و«المهري» من الإبل. وكما تنسب
الخيول إذا وصفت إلى هذه الخيل
المعروفة والمنسوبة، كذلك تنسب
العين إلى أنها تسمى «سَلْسِيلًا»^(٢)
لأن القرآن يدل على كلام العرب: قال
الشاعر وأنشدناه يونس^(٣) هكذا من

الكامل وهو الشاهد الرابع والسبعون
بعد المثبتين:

صَفَرَاءُ مِنْ تَبَعٍ يُسَمَّى سَهْمَهَا
مِنْ طَوْلٍ مَا صَرَغَ الصُّيُودُ الصَّيْبُ
فرفع «الصَّيْبُ» لأنه لم يرد «يسمى»
سهمها بالصَّيْبِ إنما «الصَّيْبُ» من
صفة الاسم والسهم. وقوله «يسمى»
سهمها: يُذَكِّرُ سهمها. وقال بعضهم:
لا بل هو اسم العين، وهو معرفة؛
ولكن لما كان رأسَ آية، وكان
مفتوحاً، زيدت فيه الالف كما كانت
﴿قَوَارِبًا﴾^(٤).

وفي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ
نَجْمًا﴾ [الآية ٢٠] ﴿رَأَيْتَ﴾ لا تتعدى كما
يقول: «ظننت في الدار خير» لمكان
ظنه، وأخير بمكان رؤيته.

(١) هو يونس بن حبيب البصري، وقد مرّت ترجمته.

لكل سؤال جواب في سورة «الإنسان» (*)

قلنا: القرآن أول من خطب به العرب، وكان من عادة رجالهم ونسائهم التحلي بالذهب والفضة منفردين ومجتمعين. الثاني: أن الاسم، وإن كان مشتركاً بين فضة الدنيا والآخرة، ولكن شتان ما بينهما. قال النبي (ص) «المثقال من فضة الآخرة خير من الدنيا وما فيها». وكذا الكلام في السندس والإستبرق وغيرهما مما أعده الله تعالى في الجنة.

فإن قيل: أي شرف لتلك الدار يسقي الله تعالى عباده الشراب الطهور فيها، مع أنه تعالى في الدنيا سقاهاهم ذلك، بدليل قوله تعالى: ﴿وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً فَرَّاقًا﴾ [المرسلات] وقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ فَاُزْلَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾

إِنْ قِيلَ: لِمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ [الآية ٢] فوصف المفرد وهي النطفة بالجمع وهو الأمشاج جمع مُشَجٍّ، والأمشاج الأخلاط، والمراد أنه مخلوق من نطفة مختلطة من ماء الرجل والمرأة؟

قلنا: قال الزمخشري رحمه الله تعالى عليه: أمشاج لفظ مفرد لا جمع كقولهم: برمة أعشار، وبيت أكباش، وبر أهدام. وقال غيره الموصوف به أجزاء النطفة وأبعاضها.

فإن قيل: لِمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ [الآية ٢١] مع أن ذلك في الدنيا إنما هو عادة الإماء، ومن في مرتبتهن؟

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «أمثلة القرآن المعجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

مَاءٍ فَاسْقِيْنَكُمُوهُ وَمَا أَنْشَرَكُمْ
بِخَيْرَيْنِ ﴿٢٢﴾ [الحجرات].

قلنا: المراد به في الآخرة سقيهم
بغير واسطة، وشتان ما بين الشرابين
والآتين أيضاً والمنزلتين.

فإن قيل: في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمْنَ مِنْهُمْ نَفْسًا أَوْ كُفُورًا﴾ ﴿٢٦﴾ الضمير
لمشركي مكة بلا خلاف، فما معنى
تقسيمهم إلى الآثم والكفور، وكلهم
آثم وكلهم كفور؟

قلنا: المراد بالآثم عتبة بن ربيعة،
فإنه كان ركباً للمأثم متعاطياً لأنواع
الفسوق؛ والمراد بالكفور الوليد بن
المغيرة، فإنه كان مغالياً في الكفر،
شديد الشكيمة فيه؛ مع أن كليهما آثم
وكافر، والمراد به نهيه عن طاعتهم
فيما كانوا يدعونه إليه من ترك الدعوة،
وموافقتهم فيما كانوا عليه من الكفر
والضلال.

فإن قيل: ما معنى النهي عن طاعة
أحدهما، ولماذا لم يثمة عن طاعتها؟

قلنا: قال بعضهم: إن «أو» هنا
بمعنى الواو، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ
الْحَوَايَا﴾ [الأنعام/١٤٦]. الثاني: أنه لو
قال تعالى: ولا تطعهما، جاز له أن

يطيع أحدهما، وأما إذا قيل له ولا تطع
أحدهما كان منهياً عن طاعتها
بالضرورة.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿لَنْبَتْلِيَهُ
فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿١١﴾. والابتلاء
متأخر عن جعله سمياً بصيراً؟

قلنا: قال الفراء: فيه تقديم وتأخير
تقديره فجعلناه سمياً بصيراً لنبتليه.
وقال غيره: معناه ناقلين له من حال
إلى حال: نطفة ثم علقة ثم مضغة،
فسمى ذلك ابتلاءً من باب الاستعارة.

فإن قيل: لِمَ قال الله تعالى: ﴿قَوَارِيرًا
﴿١٥﴾ قَوَارِيرًا مِنْ فُضَّةٍ﴾ والقوارير اسم لما
يتخذ من الزجاج؟

قلنا: معناه أن تلك الأكواب مخلوقة
من فضة، وهي مع بياض الفضة
وحسنها في صفاء القوارير وشفيفها.
قال ابن عباس رضي الله عنهما: لو
ضربت فضة الدنيا حتى جعلتها جناح
الذباب، لم يُرَ الماء من ورائها.
وقوارير الجنة من فضة ويرى ما فيها
من ورائها.

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى:
﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ ﴿١٥﴾؟

قلنا: معناه تكونت، فهي من قوله

تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يسر] وكذا قوله تعالى: ﴿كَانَ يَرْجِيهَا كَأَفْوًا﴾ [٥].

فإن قيل: لِمَ شبه الله تعالى الولدان باللؤلؤ المنشور دون المنظوم؟

قلنا: إنما شبههم سبحانه وتعالى باللؤلؤ المنشور لأنه أراد تشبيههم باللؤلؤ الذي لم يُثَقَّب بعد، لأنه إذا ثَقِبَ نقصت مائتته وصفاءه، واللؤلؤ الذي لم يثقب لا يكون إلا منشوراً. وقيل: إنما شبههم الله تعالى باللؤلؤ المنشور، لأن اللؤلؤ المنشور على البساط أحسن منظراً من المنظوم. وقيل إنما شبههم باللؤلؤ المنشور، لانتشارهم وانبثاقهم في مجالسهم ومنازلهم وتفريقهم في الخدمة، بدليل قوله تعالى ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ [الآية ١٩] ولو كانوا وقوفاً صفواً لشيءوا بالمنظوم.

فإن قيل لِمَ قال الله تعالى هنا:

﴿وَشَدَدْنَا أَمْرَهُمْ﴾ [الآية ٢٨] أي خلقهم، وقال تعالى في موضع آخر: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء/٢٨]؟

قلنا: قال ابن عباس رضي الله عنهما والأكثرون: المراد به أنه ضعيف عن الصبر عن النساء، فلذلك أباح الله تعالى له نكاح الأمة كما سبق قبل هذه الآية. وقال الزجاج: معناه أنه يغلبه هواه وشهوته، فلذلك وصف بالضعف. وأما قوله تعالى: ﴿وَشَدَدْنَا أَمْرَهُمْ﴾ [الآية ٢٨] فمعناه ربطنا أوصالهم بعضها إلى بعض، بالعروق والأعصاب. وقيل المراد بالأسر الغُصَصُ، فإن الإنسان في القبر يصير رفاتاً إلا غُصَصُهُ فإنه لا يتفتت. وقال مجاهد: المراد بالأسر مخرج البول والغائط، فإنه يسترخي حتى يخرج منه الأذى، ثم ينقبض ويجتمع ويشتد بقدرة الله تعالى.

المعاني المجازية في سورة «الإنسان» (*)

وقُطوبه على إرصاده بالمكروه، وعزمه على إيقاع الأمر المخوف. وأضلّ العُبوس تقبيض الوجه، وهو دليل السخط، وضده الاستبشار والتطلُّق وهما دليلًا الرضا والخير.

وكما سَمَّتِ العربُ اليومَ المَحمودَ طَلَقًا، فكذلك سَمَّتِ اليومَ المذمومَ عُيُوسًا. ويقال: يومٌ قُمَطَرِيرٌ وقُمَاطِرٌ إذا كان شديدًا ضربه، طويلًا شره.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَدَائِئُهُ عَلَيْهِمْ فَلَلَّتْهَا رَذُلَتْ قُطُوبُهَا تَذِلُّهَا﴾ استعارة. والمراد بتذليل القُطُوف، وهي عناقيد الأعناب وواحدها قِطْفٌ^(١) أنها جعلت قريبة من أيديهم، غير ممتنعة على مجانيهم، لا يحتاجون إلى معاناة في

في قوله سبحانه: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شَرُّهُ مَطِيرًا﴾ استعارة. وحقيقة الاستطارة من صفات ذوات الأجنحة. يقال: طار الطائر، واستطرتُّه أنا إذا بعثته على الطيران. ويقولون أيضاً من ذلك على طريق المجاز: استطار لهيبُ النار، إذا انتشر وعلا، وظَهَرَ وقُشِيَ. فكانه سبحانه قال: يخافون يوماً كان شره فاشياً ظاهراً، وعالياً متشرباً.

وفي قوله سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ مِنْ رِئَا يَوْمًا عُيُوسًا قَطَرِيرًا﴾ استعارة. لأن «العُيُوس» من صفة الإنسان القاطب المعبس. فشبه سبحانه ذلك اليوم لقوة دلالة على عظيم عقابه، وأليم عذابه، بالرجل العُيُوس الذي يستدل بعُيُوسه

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) القُطْف بكسر القاف: العنود ساحة يقطف، أو اسم للثمار المقطوفة. والجمع قُطُوف، وقُطَاف.

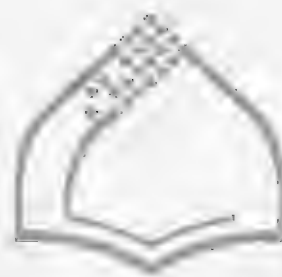
اجتنائها، ولا مشقة في اختصار أفنانها،
فهى كالظهر الذلول الذي يوافق
صاحبه، ويواتي راكبه.

والتذليل ههنا مأخوذ من الذل بكسر
الذال، وهو ضد الصعوبة. والذل،
بضم الذال، ضد العز والحمية.

وقوله سبحانه: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ
الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا﴾ ﴿٢٧﴾

استعارة. وقد مضى الكلام على نظيرها
فيما تقدم. والمراد باليوم الثقيل ههنا:
استثقاله من طريق الشدة والمشقة،
لامن طريق الاعتماد بالأجزاء الثقيلة.
وقد يوصف الكلام بالثقيل على هذا
الوجه، وهو عَرْض من الأعراض،
فيقول القائل: قد ثَقُلَ عليَّ خطابُ
فلان، وما أثقلَ كلام فلان.





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

الفهرس

سورة «التغابن»

المبحث الأول

٣ أهداف سورة «التغابن»

٤ مع السورة

٥ روابط الأسرة

٧ المعنى الإجمالي للسورة

المبحث الثاني

٩ ترابط الآيات في سورة «التغابن»

٩ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٩ الغرض منها وترتيبها

٩ الإنذار بعذاب الدنيا والآخرة

المبحث الثالث

١١ أسرار ترتيب سورة «التغابن»

المبحث الرابع

١٣ المعاني اللغوية في سورة «التغابن»

المبحث الخامس

١٥ لكل سؤال جواب في سورة «التغابن»

المبحث السادس

المعاني المجازية في سورة «التغابن» ١٧

سورة «الطلاق»

المبحث الأول

أهداف سورة «الطلاق» ٢١

العناية بالأسرة ٢١

الطلاق ٢٢

مع السورة ٢٤

المعنى الإجمالي للسورة ٢٦

المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الطلاق» ٢٩

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ٢٩

الغرض منها وترتيبها ٢٩

حكم الطلاق والعدة ٢٩

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «الطلاق» ٣١

المبحث الرابع

المعاني اللغوية في سورة «الطلاق» ٣٣

المبحث الخامس

لكل سؤال جواب في سورة «الطلاق» ٣٥

سورة «التحریم»

المبحث الأول

- ٤١ أهداف سورة «التحریم»
- ٤٢ قصة التحريم
- ٤٤ تحريم مارية
- ٤٤ تحريم العسل
- ٤٥ النبي (ص) يهجر نساءه
- ٤٦ اصطفاء الرسول (ص)
- ٤٧ مع السورة
- ٤٨ المعنى الإجمالي للسورة

المبحث الثاني

- ٥١ ترابط الآيات في سورة «التحریم»
- ٥١ تاريخ نزولها ووجه تسميتها
- ٥١ الغرض منها وترتيبها
- ٥١ قصة التحريم

المبحث الثالث

- ٥٣ أسرار ترتيب سورة «التحریم»

المبحث الرابع

- ٥٥ مكونات سورة «التحریم»

المبحث الخامس

- ٥٧ لغة التنزيل في سورة «التحریم»

المبحث السادس

- ٥٩ المعاني اللفظية في سورة «التحریم»

المبحث السابع

٦١ لكل سؤال جواب في سورة «التحریم»

المبحث الثامن

٦٥ المعاني المجازية في سورة «التحریم»

سورة «الملك»

المبحث الأول

٧١ أهداف سورة «الملك»

٧١ مطلع السورة

٧٢ مع آيات السورة

٧٦ المعنى الإجمالي للسورة

٧٧ أسماء السورة

المبحث الثاني

٧٩ ترابط الآيات في سورة «الملك»

٧٩ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٧٩ الغرض منها وترتيبها

٧٩ الدعوة الى الإيمان بالله تعالى

المبحث الثالث

٨١ أسرار ترتيب سورة «الملك»

المبحث الرابع

٨٣ لغة التنزيل في سورة «الملك»

المبحث الخامس

٨٥ المعاني اللغوية في سورة «الملك»

المبحث السادس

٨٧ لكل سؤال جواب في سورة «الملك»

المبحث السابع

٨٩ المعاني المجازية في سورة «الملك»

سورة «القلم»

المبحث الأول

٩٥ أهداف سورة «القلم»

٩٥ مع آيات السورة

٩٩ قصة يونس

١٠٠ المعنى الإجمالي للسورة

المبحث الثاني

١٠٣ ترابط الآيات في سورة «القلم»

١٠٣ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

١٠٣ الغرض منها وترتيبها

١٠٣ تثبيت النبي (ص)

المبحث الثالث

١٠٥ أسرار ترتيب سورة «القلم»

المبحث الرابع

١٠٧ مكونات سورة «القلم»

المبحث الخامس

١٠٩ لغة التنزيل في سورة «القلم»

المبحث السادس

١١١ المعاني اللغوية في سورة «القلم»

المبحث السابع

للكل سؤال جواب في سورة «القلم» ١١٣

المبحث الثامن

المعاني المجازية في سورة «القلم» ١١٥

سورة «الحاقة»

المبحث الأول

أهداف سورة «الحاقة» ١١٩

مع آيات السورة ١١٩

المعنى الإجمالي للسورة ١٢٣

المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الحاقة» ١٢٥

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ١٢٥

الغرض منها وترتيبها ١٢٥

إثبات يوم القيامة ١٢٥

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «الحاقة» ١٢٧

المبحث الرابع

مكونات سورة «الحاقة» ١٢٩

المبحث الخامس

لغة التنزيل في سورة «الحاقة» ١٣١

المبحث السادس

المعاني اللفظية في سورة «الحاقة» ١٣٣

المبحث السابع

١٣٥ لكل سؤال جواب في سورة «الحاقة»

المبحث الثامن

١٣٧ المعاني المجازية في سورة «الحاقة»

سورة «المعارج»

المبحث الأول

١٤٣ أهداف سورة «المعارج»

١٤٣ تنوع أساليب القرآن

١٤٤ مع آيات السورة

١٤٦ مجمل ما تضمنته السورة

المبحث الثاني

١٤٧ ترابط الآيات في سورة «المعارج»

١٤٧ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

١٤٧ الغرض منها وترتيبها

١٤٧ بيان قرب العذاب

المبحث الثالث

١٤٩ أسرار ترتيب سورة «المعارج»

المبحث الرابع

١٥١ مكنونات سورة «المعارج»

المبحث الخامس

١٥٣ لغة التنزيل في سورة «المعارج»

المبحث السادس

١٥٥ المعاني اللغوية في سورة «المعارج»

المبحث السابع

١٥٧ لكل سؤال جواب في سورة «المعارج»

المبحث الثامن

١٥٩ المعاني المجازية في سورة «المعارج»

سورة «نوح»

المبحث الأول

١٦٣ أهداف سورة «نوح»

١٦٣ فكرة السورة

١٦٣ أهداف الرسائل

١٦٤ مع آيات السورة

١٦٦ المعنى الإجمالي للسورة

المبحث الثاني

١٦٧ ترابط الآيات في سورة «نوح»

١٦٧ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

١٦٧ الغرض منها وترتيبها

١٦٧ قصة نوح

المبحث الثالث

١٦٩ أسرار ترتيب سورة «نوح»

المبحث الرابع

١٧١ مكونات سورة «نوح»

المبحث الخامس

١٧٣ لغة التنزيل في سورة «نوح»

المبحث السادس

المعاني اللغوية في سورة «نوح» ١٧٥

المبحث السابع

لكل سؤال جواب في سورة «نوح» ١٧٧

المبحث الثامن

المعاني المجازية في سورة «نوح» ١٧٩

سورة «الجن»

المبحث الأول

أهداف سورة «الجن» ١٨٥

أوهام عن الجن ١٨٥

الجن في القرآن ١٨٦

استماع الجن للقرآن ١٨٧

أسماء السورة ١٨٨

مع آيات السورة ١٨٨

المقصد الإجمالي للسورة ١٩٢

المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الجن» ١٩٥

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ١٩٥

الغرض منها وترتيبها ١٩٥

قصة إيمان بعض الجن ١٩٥

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «الجن» ١٩٧

المبحث الرابع

١٩٩ مكنونات سورة «الجن»

المبحث الخامس

٢٠١ لغة التنزيل في سورة «الجن»

المبحث السادس

٢٠٣ المعاني اللغوية في سورة «الجن»

المبحث السابع

٢٠٥ لكل سؤال جواب في سورة «الجن»

المبحث الثامن

٢٠٧ المعاني المجازية في سورة «الجن»

سورة «المزمل»

المبحث الأول

٢١١ أهداف سورة «المزمل»

٢١٢ مع آيات السورة

٢١٤ خلاصة أحكام السورة

المبحث الثاني

٢١٧ ترابط الآيات في سورة «المزمل»

٢١٧ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٢١٧ الغرض منها وترتيبها

٢١٧ تهية النبي (ص) للدعوة

المبحث الثالث

٢١٩ أسرار ترتيب سورة «المزمل»

المبحث الرابع

لغة التزئيل في سورة «المزمل» ٢٢١

المبحث الخامس

المعاني اللغوية في سورة «المزمل» ٢٢٣

المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «المزمل» ٢٢٥

المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «المزمل» ٢٢٧

سورة «المدثر»

المبحث الأول

أهداف سورة «المدثر» ٢٣١

مع آيات السورة ٢٣٣

مقاصد السورة إجمالاً ٢٣٦

المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «المدثر» ٢٣٧

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ٢٣٧

الغرض منها وترتيبها ٢٣٧

استنهاض النبي (ص) للدعوة ٢٣٧

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «المدثر» ٢٣٩

المبحث الرابع

مكونات سورة «المدثر» ٢٤١

المبحث الخامس

٢٤٣ لغة التنزيل في سورة «المدثر»

المبحث السادس

٢٤٥ المعاني اللغوية في سورة «المدثر»

المبحث السابع

٢٤٧ لكل سؤال جواب في سورة «المدثر»

المبحث الثامن

٢٤٩ المعاني المجازية في سورة «المدثر»

سورة «القيامة»

المبحث الأول

٢٥٣ أهداف سورة «القيامة»

٢٥٤ مع آيات السورة

٢٥٨ مقصود السورة

المبحث الثاني

٢٥٩ ترابط الآيات في سورة «القيامة»

٢٥٩ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٢٥٩ الغرض منها وترتيبها

٢٥٩ إثبات البعث

المبحث الثالث

٢٦١ مكنونات سورة «القيامة»

المبحث الرابع

٢٦٣ لغة التنزيل في سورة «القيامة»

المبحث الخامس

المعاني اللغوية في سورة «القيامة» ٢٦٥

المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «القيامة» ٢٦٧

المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «القيامة» ٢٦٩

سورة «الإنسان»

المبحث الأول

أهداف سورة «الإنسان» ٢٧٣

تسلسل أفكار السورة ٢٧٤

مع آيات السورة ٢٧٥

مجمل ما تضمنته السورة ٢٨٠

أسماء السورة ٢٨٠

مركز تحقيق كتاب توير علوم إسلامي

المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الإنسان» ٢٨١

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ٢٨١

الغرض منها وترتيبها ٢٨١

أثر الشرائع في رفعة الإنسان ٢٨١

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «الإنسان» ٢٨٣

المبحث الرابع

مكونات سورة «الإنسان» ٢٨٥

المبحث الخامس

٢٨٧ لغة التنزيل في سورة «الإنسان»

المبحث السادس

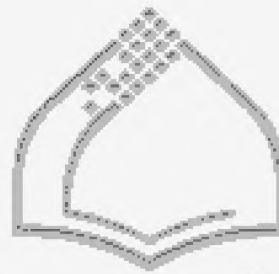
٢٨٩ المعاني اللغوية في سورة «الإنسان»

المبحث السابع

٢٩١ لكل سؤال جواب في سورة «الإنسان»

المبحث الثامن

٢٩٤ المعاني المجازية في سورة «الإنسان»



مركز تحقيق كتاب پويز علوم اسلامی

